

تَاكِيدُ الْإِسْلَامِ عَلَى

بِحَاثَةِ وَالِدَيْ النَّبِيِّ ﷺ مِنَ النَّارِ



مُحَمَّدُ نُورُ سَوَيْدٍ

تَاكِيدُ الْأَدِلَّةِ عَلَى

نَجَاةِ وَالِدَيْ النَّبِيِّ ﷺ

مِنَ النَّارِ



مُحَمَّدُ نَوَازِ سَوَيْدُ



الطبعة الأولى : نشر دار التراث الإسلامي القاهرة

الطبعة الثانية : مزیلة ومنقحة مع إعادة الترتیب

١٤٢٦ هـ - ٢٠٠٥ م

حقوق الطبع والنشر والتوزيع والنقل

والتصوير الإلكتروني والورقي غير محفوظة من المؤلف

هذه الطبعة مهدى ولا تباع

تحذير نبوي

أخرج الإمام أحمد في مسنده، والنسائي - كتاب القسامة/ باب القود من اللطمة -
عن ابن عباسٍ أَنَّ رَجُلًا وَقَعَ فِي أَبِي - وفي رواية أحمد : وقع في أبي للعباس - كَانَ لَهُ فِي
الْجَاهِلِيَّةِ، فَلَطَمَهُ الْعَبَّاسُ، فَجَاءَ قَوْمُهُ فَقَالُوا : لِيَلْطَمَنَّ كَمَا لَطَمَهُ، فَلَبَسُوا السَّلَاحَ فَبَلَغَ
ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَصَعِدَ الْمِنْبَرَ فَقَالَ : ((أَيُّهَا النَّاسُ! أَيُّ أَهْلِ الْأَرْضِ
تَعْلَمُونَ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ)) .

فَقَالُوا: أَنْتَ، فَقَالَ: ((إِنَّ الْعَبَّاسَ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ، لَا تَسُبُّوا مَوْتَانَا فَتُؤْذُوا أَحْيَاءَنَا)) .

فَجَاءَ الْقَوْمُ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! نَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِكَ، اسْتَغْفِرْ لَنَا.

فانظر إلى كلمة (موتانا) أي: أقرباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

وأخرج أحمد والترمذي - كتاب البر والصلة / باب ما جاء في الشتم - عن المغيرة بن
شُعْبَةَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ :

((لَا تَسُبُّوا الْأَمْوَاتَ، فَتُؤْذُوا الْأَحْيَاءَ)) .

وروى ابن منده وغيره عن أبي هريرة قال: جاءت سبيعة بنت أبي لهب إلى النبي صلى
الله عليه وآله وسلم فقالت : يا رسول الله! إن الناس يقولون : أنت بنت حطب النار،
فقام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو مغضب فقال : ((مَا بَالُ أَقْوَامٍ يُؤْذُونَنِي فِي
قَرَابَتِي، وَمَنْ آذَانِي؛ فَقَدْ آذَى اللَّهَ)) ^(١) .

أرأيت إلى كلمة ((يؤذونني)) وأين هذا الإيذاء ((في قرابتي)) وما هي النتيجة
((وَمَنْ آذَانِي؛ فَقَدْ آذَى اللَّهَ)) .

(١) ورواه الطبراني في المعجم الأوسط ، باب من اسمه محمد بن حنيفة الواسطي .



الإهداء

إلى من كان سبباً في تشريع فدية القتل الخطأ مائة من الإبل للأمة المسلمة..

إلى من أبى قرب الحرام في بيئة جاهلية تبيح كل شيء...

إلى الذبيح الطاهر بن الذبيح المهاجر المجاهد الشاب اليافع..

إلى من مات بعيداً عن الوطن يسعى على أبويه وزوجه وجنينه...

إلى سيدي عبد الله بن عبد المطلب رحمه الله ورضي عنه وأعلى مقامه في عليين.. مع
ولده رسول الله .. اللهم آمين...

وإلى التي كانت سبباً في تشريع زيارة القبور ، فابتدأ بها ابنها الحبيب الرسول صلى
الله عليه وآله وسلم بزيارة قبرها وباستئذان خاص من الله تعالى... حتى يظهر مقامها
الرفيع بين أصحابه وأمته...

إلى التي وقف على قبرها سيد الرسل ابنها البار الرحيم فبكى عليها بكاء الرحمة...
وبكى معه أصحابه لبكائه.. فهل نفعل ذلك؟!..!!

إلى التي حملت سيد الكونين وولدت طاهراً مبرأ من كل عيب...

إلى التي رأت النور في حمله ووضعته وكذلك ترى أمهات النبيين..

إلى التي كانت سَفْعَاءَ الْحَدِّينَ آمَت من زوجها... فعاشت لابنها فلم تتزوج ، فَرَعَتْ
وَرَبَّتْ سيد البشر وآمنت به... فنالت بذلك شرف اللقاء والمنزلة مع ولدها الحبيب صلى
الله عليه وآله وسلم...

إلى سيدتي آمنة بنت وهب رحمها الله ورضي عنها وأعلى مقامها في عليين... مع ولدها رسول الله.... اللهم آمين...

وإلى روح الوالدين الحبيين السعدين الشريفين الطاهرين المطهرين فكانا من المصطفين الأخيار ﴿وَأَنَّهُمْ عِندَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنَ الْأَخْيَارِ﴾ [ص].

إلى روح من اختارهما ربهما ليكونا والدي سيد الخلق وحبيب الحق..

إلى من حملا النور المحمدي في الصلب والجين والرحم...

إلى من اصطفاهما الله - تعالى - بالأبوة والأمومة لسيد الوجود...

إلى من دعا لهما الحبيب المصطفى بالرحمة بأمر من ربه - سبحانه :

﴿وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾ [الإسراء].

فكانت الاستجابة والعناية والرحمة الإلهية...

إلى من أقسم الله بهما ولم يقسم بوالدي أحد غيرهما:

﴿وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ﴾ [البلد].

إلى من أذهب عنهما ربهما الرجس وطهرهما تطهيراً - أصولاً وفروعاً - تكريماً لحبيبه المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم:

﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ [الأحزاب].

إلى روح والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم...

وزيادة في شرف سيدي وحبيبي وقرة عيني سيد السادات ، وسيد الأكوان، وسيد الوجود، وسيد كل موجود^(١)، المعقود بيده لواء الحمد، وهو للشفاعة العظمى وحده حامل ومتحمل، وللكوثر بيده شارب ومُشرب، ولا يرضى حتى يرى والديه معه في أعلى الجنان، ولا يسيء إليه ربه في أحد من أهله، سيدنا ورسولنا ونبينا وقائدنا وقودتنا سيدنا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب صلى الله عليه وعلى آله الطاهرين - أصولاً وفروعاً - وعلى أزواجه أمهات المؤمنين وأصحابه أجمعين وسلم يارب تسليماً كثيراً كثيراً حتى ترضى ويرضى وترضيه بها عنا يا أرحم الراحمين .

أهدي ثواب هذا الكتاب ...

اللهم هذا الجهد وعليك التكلان.. في أن تنقذني ووالدي وإن علوا من النار، وأن تنقذ من النار كل من سعى - ووالديه - في نشر هذا الكتاب وأيده وتبناه وقدم له إلى يوم القيامة ... اللهم آمين.. أملاً في الحديث الشريف : ((من صنع إلى أحد من ولد عبد المطلب يداً؛ فلم يكافئه بها في الدنيا؛ فعليّ مكافأته غداً إذا لقيني)) رواه الطبراني في الأوسط .

(١) كل ما سوى الله هو كون يسبح الله، ورسول الله سيد كل من يسبح الله: ﴿تُسَبِّحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا﴾ [الإسراء]. وقوله تعالى : ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالطَّيْرُ صَبَّحَتْ كُلٌّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَتَسْبِيحَهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ﴾ [النور] وقوله تعالى : ﴿هُوَ اللَّهُ الْخَلِيقُ الْبَارِئُ الْمُصَوِّرُ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الحشر] وقوله تعالى : ﴿يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [الجمعة] ومن الأخطاء الشائعة قولهم : (الله موجود) والصحيح هو : (الله واجب الوجود) لأن كلمة موجود توحي أن هناك من أوجده وهو محال، لذا لا يجوز إطلاق ذلك على الله تعالى، لأنه - سبحانه - هو خالق كل موجود، وحبيبه سيد كل موجود، وسيد الوجود، صلى الله عليه وآله وسلم.

مقدمة خير الموسوعة الفقهية الكويتية

أستاذنا الدكتور أحمد الحجي الكردي - حفظه الله

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين ، وأفضل الصلاة وأتم التسليم ، على سيدنا محمد خاتم الأنبياء والمرسلين ، وعلى آله وأصحابه أجمعين ، والتابعين ، ومن تبع هداهم بإحسان إلى يوم الدين .

وبعد :

فإن توقير وحب النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وكثرة سؤال الله - تعالى - بالصلاة عليه ، وإكرام أهله وأزواجه وأصحابه ، من أقرب القربات إلى الله تعالى ، فقد روى الطُّفَيْلُ بْنُ أَبِي بِنِ كَعْبٍ عَنْ أَبِيهِ عليه السلام قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ إِذَا ذَهَبَ ثَلَاثًا اللَّيْلَ قَامَ فَقَالَ:

((يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا اللَّهَ.. اذْكُرُوا اللَّهَ.. جَاءَتْ الرَّاحِفَةُ، تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ، جَاءَ الْمَوْتُ بِمَا فِيهِ جَاءَ، الْمَوْتُ بِمَا فِيهِ)) . قَالَ أَبِي: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي أَكْثِرُ الصَّلَاةَ عَلَيْكَ فَكَمْ أَجْعَلُ لَكَ مِنْ صَلَاتِي؟ فَقَالَ: ((مَا شِئْتَ))، قَالَ: قُلْتُ الرَّبْعُ؟ قَالَ: ((مَا شِئْتَ، فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ))، قَالَ: قُلْتُ: فَالثَّلَاثِينَ؟ قَالَ: ((مَا شِئْتَ، فَإِنْ زِدْتَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ))، قُلْتُ: أَجْعَلُ لَكَ صَلَاتِي كُلَّهَا؟ قَالَ: ((إِذَا تُكْفِيَ هَمَّكَ، وَيُغْفِرُ لَكَ ذَنْبَكَ)) رواه الترمذي وقال: حَسَنٌ صَحِيحٌ.

بل إن القرآن الكريم أمرنا بتوقير النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتكريمه، ومنعنا من أن نرفع أصواتنا عنده، قال تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ

صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿١٠٠﴾ [الحجرات].

وإن القرآن الكريم أمر الصحابة الكرام ألا يكلموا النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبل أن يقدموا بين يدي نجواهم صدقة ، فقال تعالى : ﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرُّسُولَ فَقَدِمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ صَدَقَةٌ ذَٰلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَطْهَرُ فَإِن لَّمْ تَجِدُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [المجادلة] ثم نسخ ذلك تيسيراً عليهم ، وتخفيفاً عنهم ، فقال جل شأنه : ﴿ ءَأَشْفَقْتُمْ أَن تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَانِكُمْ صَدَقَتٍ فَإِذْ لَّمْ تَفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَءَاتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ؕ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ [المجادلة].

ولهذا كان سب النبي صلى الله عليه وآله وسلم - والعياذ بالله - كفراً ، والتقصير في توقيره وتكريمه فسقاً ؛ لأنه القدوة والأسوة والمثل الأعلى لكل مسلم ، لقوله سبحانه : ﴿ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ﴾ [الأحزاب].

وقد اختلف الفقهاء قديماً في نجاة والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم عبد الله وأمنة من النار ، فذهب الكثيرون - بل الأكثر - إلى نجاتها ، وخالف البعض في ذلك ، وسبب هذا الاختلاف ورود بعض الأحاديث الشريفة التي توهم عدم نجاتها ، وقد منع الكثير من الفقهاء عامة الناس من الخوض في هذا الموضوع أصلاً ، لأنه لا تبنى عليه عقيدة ، ولا يترتب عليه كمال إيمان ، وربما وقع من خاض فيه بغير علم في بعض ما يחדش الاحترام والتوقير للنبي صلى الله عليه وآله وسلم بقصد أو بغير قصد .

وقد عالج هذا الموضوع الصعب ، والدقيق جداً ، أخ كريم مؤمن وملتزم ، ومحِب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ، هو الأستاذ المهندس محمد نور سويد ، ولا أعلم عنه إلا أنه يحب الاقتداء بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم ما أمكنه ذلك ، وهو إلى جانب ذلك

محِب للنبي صلى الله عليه وآله وسلم حباً جماً ، أرجو أن يجعل الله تعالى عمله في سجل حسناته ، وأن يحشرنى معه وعامة المؤمنين تحت لواء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، وأن يظلنا تحت ظل عرش الرحمن يوم لا ظل إلا ظله ، وذلك بعدما هاله وأزعجه قول من يرى أنهما غير ناجيين ، فانبرى لتوضيح هذا الموضوع ، وقدم فيه ما استطاع من الأدلة ، بقلب محب ، وعقل واع ، وصبر على السبر والتدقيق ، وتتبع الأدلة من مظانها مهما ضعفت ، والتفتيش عنها في الخبايا مهما تخفت ، فجاءنا في نتيجة دراسته بسفر جميل ، قيم واع ، وملتزم لأساليب الاستدلال الموضوعي النزيه ، والبحث العلمي العميق ، بدقة وحساسية مرهفة ، وانتهى من بحثه إلى أن والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم ناجيان يوم القيامة - بإذن الله تعالى - وهو ما يثلج صدر كل مسلم ؛ محِب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وقلب لذلك وجوه النظر ، وطرق الاستدلال ، وعزى كل قول لقائله بدقة العالم ، ووعي المحلل والمنظر .

فأرجو من الله - تعالى - أن يجعل عمله في ميزان حسناته يوم القيامة ، وأن يبلغه ويبلغني معه درجات الأبرار والمقرين ، وأن يحفظنا ويحفظ أمتنا من كل سوء ، وأن يجمع شمل المسلمين ، ويوحد كلمتهم ، ويشد من أزرهم ، وينصرهم على كل من يؤذيهم أو ينال منهم ، وأن ينفع بهذا السفر الكريم عباده المؤمنين ، ويزيل به عن المشتبهين الشبهات ، حتى تطمئن قلوبهم إلى نجاة والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم ودخولهما الجنة في الآخرة - إن شاء الله - مع الأبرار ، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين .

الخميس ٢٩ / من رمضان ١٤٢٥ هـ

و ١١ / من تشرين الثاني ٢٠٠٤ م

أ.د. أحمد الحجي الكردي

خبير في الموسوعة الفقهية الكويتية ،
وعضو هيئة الفتوى في دولة الكويت

مقدمة الأمين العام للأمانة العامة للأوقاف وعميد كلية الشريعة سابقاً من جامعة الكويت

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أكرم المؤمنين من عباده بحب الأنبياء والأولياء - عليهم الصلاة والسلام - ووعدهم على ذلك في الجنة المنازل العظام: (المرء مع من أحب) يوم القيامة، والصلاة والسلام على سيد الأنام، صاحب الحوض والمقام، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه الكرام، وبعد:

فقد اطلعت على البحث القيم الذي كتبه الأخ الكريم، المحب للنبي والآل - عليهم الصلاة والسلام - الشيخ محمد نور سويد - حفظه الله - عن (نجاة والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم - يوم القيامة، وقد أعطى الموضوع حقه، ولم يقصر فيه جهده، وكان الدافع له في كتابة البحث أمران:

الأول: محبة النبي وآله - عليهم الصلاة والسلام - وغيرته أن ينتهك جاهل أو معاند حرمتهم الشريفة.

والثاني: غيرته على أمتة من أن يصير الصواب خطأ، والخطأ صواباً، نتيجة لارتفاع صوت أصحاب الباطل، وسكوت أصحاب الحق عن بيان العقيدة السنية.

فجزاه الله خير الجزاء على حسن نيته، وأثابه (بما هو - عز وجل - أهل)، لغيرته الدينية الحميدة، وصلى الله وسلم وبارك على سيد الوجود، صاحب المقام المحمود، والحوض المورود، سيدنا ونبينا وحبيبنا وشفيعنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

وكتبه

الفقيه إلى عفو الله الغني

محمد بن عبد الغفار الشريف

هل كان والدا الرسول وثنيين؟^(١)

لا توجد شبكة إنترنت واحدة خالية من الهجوم على رسول الله ﷺ .. لا توجد دار نشر واحدة في الغرب لا تفكر في إصدار كتاب ضده .. عليه الصلاة والسلام .. وكأن موضحة هذه الأيام هي السخرية من المسلمين ورسولهم الكريم . وفي مسلسل الهجوم على كل ما يمت للإسلام بصلة نجد من يلبس الباطل ثوب الحق .. ومن يستخدم منطق العقل الصوري والشكلي والظاهري البارد في تفسير ما يحتاج إلى عمق التفسير والإيمان .. وهو ما يربك أصحاب الثقافة الدينية البسيطة .. ويكاد يفقدتهم الثقة في أنفسهم .. وفي دينهم . من هذه القضايا .. قضية والدي رسول الله ﷺ .. لقد أصبحا في ذمة الله .. قبل أن ينزل الوحي على الرسول ﷺ وهو في سن الأربعين .. وهو ما جعل البعض يأخذ الأمور بظواهرها .. ويدعي أنها ماتا وهما مشركان .. لم يرحلا عن الأرض وهما يتمتعان بنعمة الإيمان.

والقول بأن الرسالة لم تبلغهما يعني أنها معفيان من الحساب .. يقول - سبحانه وتعالى : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ [الإسراء] .. وقد كانت ولادة النبي ﷺ في عهد اسمه الفترة .. والمقصود بها : الفترة التي انقطعت فيها الرسالات السماوية بعد سيدنا عيسى عليه السلام .. وهي فترة تصل إلى نحو ٥٠٠ سنة .. وهي فترة طويلة .. ورغم ذلك حفظ الله السلسلة التي فيها رسول الله ﷺ من الأصلاب والأرحام .. من أول سيدنا آدم إلى يوم ولادته، لقد جاء النبي ﷺ من صلب طيب إلى رحم طاهر .. ولم يصبه من سفاح الجاهلية شيء .. قال ﷺ : ((ترحلت من صلب طيب؛ إلى رحم طاهر، ولم يصبني من سفاح الجاهلية شيء، فأنا خيار من خيار من خيار)) .

(١) مقالة في جريدة صوت الأمة المصرية بتاريخ ١/٩/٢٠٠٣م تحت عنوان : لحظة نور.

وقد أورد القرآن أن الرسول ﷺ تقلب في سلسلة طاهرة مؤمنة حتى يوم ولادته ..
قال - سبحانه وتعالى : ﴿ وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِيزِ الرَّحِيمِ ﴾ [الذي يَرْنِكَ حِينَ تَقُومُ] ﴿ وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّجْدَيْنِ ﴾ [الشعراء] .

﴿ وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّجْدَيْنِ ﴾ .. أي : من ساجد إلى ساجدة من صلب ساجد .. إلى رحم ساجدة .. ثم من صلب ساجد إلى رحم ساجدة .. وهذا يعني أن والدي النبي ساجدان . وأبو حضرة النبي ﷺ الأكبر هو سيدنا إبراهيم .. وسيدنا إبراهيم تفرع منه فرعان:

- الفرع الأول سيدنا إسحاق ومن ورائه سيدنا يعقوب وسيدنا يوسف إلى سيدنا موسى وانهاء بسيدنا عيسى .. هؤلاء كانوا أنبياء بني إسرائيل .

- والفرع الثاني كان سيدنا إسماعيل عليه السلام .. وهو الفرع الذي لم يخرج منه نبي سوى رسول الله ﷺ .

إذن النور اكتمل من الفرعين .. ولذلك يقال: دعوة إبراهيم وهو أبو الأنبياء لأنه أبو الفرعين ودينه كان الإسلام .. ومن ثم لا مجال أن يقال: إن والدي النبي وثنيان لأنهما من الساجدين .. ولم تبلغهما الرسالة .. وبالتالي لا ذنب ولا جناح عليهما .. ولا داعي للخوض بجهل في أمور من هذه العينة .. لا داعي للأخذ بظواهرها .. بينما هي محسومة في الأحاديث النبوية والقرآن الكريم .. ولا حول ولا قوة إلا بالله .

مقدمة مؤلف الكتاب

بقلم المستشار المهندس: محمد نور سويد

(من آذى مسلماً في أبويه الكافرين: عُوقِبَ، وأُذِبَ، لحرمتهم)

الإمام مالك بن أنس رحمه الله تعالى^(١)

أقول :

فكيف فيمن لم يثبت كفرهما؟!، بل كيف إذا كانا أبوي النبي صلى الله عليه وآله وسلم! عندها كيف سيكون العقاب والتأديب!؟

تعجبت من حماس بعض الناس، ومن بعض المشتغلين بالعلم، إلى سرعة إبداء الرأي في موضوع حساس يتعلق بوالدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم تناوله بمثل الجرأة التي كتبت وقيلت، ولو كان العلم يؤخذ بالسطحية والظاهر؛ بدون تعمق في البحث، لما ظهر العلم ولما دعت الحاجة للاشتغال به، ولسبح فيه كل من هب ودب.

لذا فلا بد من معرفة حقيقة الدليل الشرعي، الذي يسير بالشكل التالي - فيما أعلم : إما أن تكون المسألة مما سبق البحث فيها بين العلماء أو لا؟

فإن كانت الأولى:

ففيبحث الباحث عن المسألة في كتب الإجماع، وهل سبق لها إجماع يجب عدم مخالفته؟ أم هي من المسائل المختلف فيها؟

وقد قال قتادة : من لا يعلم اختلاف الناس لم يشم رائحة العلم^(٢) .

(١) انظر : عمدة القاري في شرح صحيح البخاري ١٤ / ١٨٦ - كتاب الجهاد/ باب المجن.

(٢) انظر : جامع بيان العلم وفضله لابن عبد البر.

وإن كانت المسألة لم يسبق البحث فيها، أو كانت مما اختلف فيه فيتبع ما يلي:

- استنباط الحكم من مجموع كل من الآيات القرآنية، والأحاديث النبوية الواردة في المسألة، وليس من أحد المصدرين فحسب، وذلك لحل التعارض والإشكالات العلمية، لأن الأصل أن الوحي لا تعارض فيه، وإنما التعارض بين الرواة والتعارض في الفهم ومدارك العقل، وهل ثبت النسخ أم لا؟

- ثم النظر إلى موافقة الحكم المستنبط روح التشريع - وهو الاستحسان - وهل يتعارض الحكم المستنبط مع قواعد الشريعة الثابتة والنصوص الأصلية أم لا، مع الأخذ بعين الاعتبار المصلحة العامة، أو أن مخالفة الحكم المستنبط الجديد لكل ذلك.

- فإن وافق قبل، وإن خالف رفض، والله أعلم.

ولهذا قال الإمام محمد بن الحسن الشيباني - تلميذ الإمام أبي حنيفة - رحمهما الله: كنا ننازع أبا حنيفة القياس، فإذا قال: أستحسن، فلا يلحق به أحد.

- ولا بد للدليل القوي أن يجيب على كافة الاعتراضات الواردة عليه ممن خالفه، وذلك وفق قواعد (دراسة التعارض والترجيح بين الأدلة) المذكورة في كتب أصول الفقه، وذلك على نحو ما فعل الإمام أبو جعفر الطحاوي رحمه الله في كتابه النفيس عمدة علمي الفقه والحديث (شرح معاني الآثار).

- ثم النظر في صدور ذلك الحكم المستنبط، هل هو من أهله أو من غير أهله؟ وهو أمر مهم ومعتبر في الترجيح، فالأئمة المتبوعون، ترجيحهم معتبر ومرجع عندما يختلف معهم من هو دونهم.

ويدون ذلك يكون التشهي في القول، والبدعة في الرأي من حيث يشعر الباحث أو لا يشعر.

أما أن يضرب الباحث بكل ذلك وراء ظهره، وينشئ رأياً جديداً مخالفاً لما عليه الأئمة، ومخالفاً للقواعد والأصول، ومتبعاً للمنسوخ أو المرجوح، أو مرجحاً للظني

على القطعي، فهذا بعيد عن الدليل الشرعي ومنهج الأدلة، وبعيد عن مسلك السلف الصالح ومن تبعهم بإحسان.

لهذا عكفت على تلخيص الأدلة في المسألة التي عنوانها وهي:

(تأكيد الأدلة على نجاة والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم من النار).

ولا بد من التنبيه إلى أن الإنسان مسؤول أمام الله - تعالى - عن تكفير أي: إنسان لا تقوم الأدلة على تكفيره مائة بالمائة^(١).

وإن إثبات إيمان أي إنسان يمكن أن يستند إلى حديث ضعيف، لما اشتهر عن الإمامين الجليلين - أبي حنيفة وأحمد - رحمهما الله تعالى: الحديث الضعيف أحب إلي من رأي الرجال، وكذلك الإمامان مالك والشافعي قدما الحديث الضعيف على القياس^(٢).

أما تكفير أي إنسان فلا بد أن يستند إلى دليل قطعي الثبوت وقطعي الدلالة.

ولهذا قال أحد الأئمة الأعلام وذلك من شدة الحيلة: (إننا نكفر الكلمة، ولا نكفر قائلها، فلعله لم يقصد معنى الكفر، أو رجع عن رأيه قبل المات).

قلت: وخاصة عندما يشتهر قائل الكلمة بالعلم والعمل، وهذا منهج سليم عقلاً ونقلاً.

وأحب أن أنوه إلى أن معنى الآيات والأحاديث التي أستشهد بها في هذا البحث، قد يكون لها أكثر من معنى، فأختار المعنى الذي يؤيد معنى النجاة لوالدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم؛ لأنه بيت القصيد لهذا البحث، وليس معنى هذا الاختيار تحريف معنى الآية أو الحديث الشريف، وإنما التنبيه والتأكيد على وجود هذا التفسير المؤيد لهذا المبحث من قبل العلماء أهل الاختصاص، وعليه فلا يجوز لأحد القول: بل معنى الآية أو الحديث كذا، وأنت لم تذكره، وبالتالي يتهمني بعدم المصداقية في البحث.

(١) انظر: حاشية ابن عابدين الحنفي، باب المرتد.

(٢) انظر: (إعلام الموقعين عن رب العالمين) للإمام ابن قيم الجوزية ت: ٧٥١ هـ، ٣١/١.

لأنني أقول: ما دام هناك من ذهب في معنى الآية أو الحديث الشريف؛ من الأئمة والمجاهدين والعلماء؛ المشهود لهم بالعلم؛ إلى أحد المعاني المؤيدة لنجاة والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم؛ فذلك حسبي وبغيتي وأملي وحبي وتقديري.

وأما المخالف فلا يجوز له أن يرجح المعاني الأخرى المحتملة، لأن الأمر يتعلق برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فعليه الالتزام بالأدب.

وحتى يكون البحث بحثاً علمياً دقيقاً، فإنني حرصت على نقل أصح الأقوال، ما أمكن، وعزو كل قول إلى قائله ومصدره، حرصاً على الأمانة العلمية أولاً، وذكر أولئك الجهابذة الصالحين والترحمة عليهم ثانياً، لأنه كما قال سفيان بن عيينة رحمه الله: عند ذكر الصالحين تنزل الرحمة، وتحصل البركات بذكر آيات القرآن وأحاديث نبيه الكريم صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه الكرام والتابعين لهم بإحسان.

ونقطة مهمة لا بد من ذكرها: أن هناك مسائل كثيرة اختلف فيها العلماء - أقلها الثلث - وأقروا بذلك الاختلاف، فلماذا لا يقر المخالف المعاصر بوجود اختلاف في مسألتنا؟ ولماذا يصبر على المعنى المعاكس؟! وما هي مصلحته في ذلك؟!

مع العلم أن مسألتنا هذه، لا ينبني عليها أمور اعتقادية أخرى، أو تؤثر على أمر آخر في العقيدة، أو تحدث أي خلل في منهج الفهم للعقيدة أو للشريعة، حتى مال بعض العلماء ومنهم ابن حجر العسقلاني رحمه الله، وتلميذه السخاوي؛ إلى التوقف وعدم الخوض في المسألة لا مؤيداً، ولا معارضاً.

وقد يقول قائل: فلماذا جئت بهذا البحث مؤيداً؟

والجواب: لما رأيت بعض من يدرس التربية الإسلامية يعلم أبناء المسلمين الرأي الآخر، ولا يلتزم الأدب مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ويعتبرها مسألة اعتقادية هامة؛ يجب توريث فهمها للأجيال، ولا يظهر أدلة نجاتها، ويعتبر رأيه الصواب فقط؛ لا مندوحة عنه، أخذتني همية دينية، ومحبة نبوية، وبدأت أبحث في

المسألة رويداً رويداً، حتى تشكل هذا البحث، وكان أصله مقالة ملخصة وجيزة؛ نشرت في مجلة النور الكويتية، واستخرجتها من كتاب (شرح المواهب اللدنية للحافظ الزرقاني)، وكتاب (سبل الهدى والرشاد للصالحي الدمشقي)، فإذا ببعضهم يأخذ الموقف المعاكس، فعندها كان لزاماً أن أقوم بنشر هذا البحث، ولكل رأيه واعتقاده.

وقد يقول قائل: أليس من الأجدي التصدي للأمر المهمة، أو يقول: إن هناك أموراً وقضايا أهم مما بحثته، فلماذا أشغلت نفسك، وأشغلت الرأي العام بهذا البحث؟

والجواب: كل مسلم على ثغرة من ثغور الإسلام، وكل باحث له تقدير حجم الثغرة التي يراها مناسبة للبحث فيها، كما أن هذا المبحث يتعلق برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وكل ما يتعلق بالرسول صلى الله عليه وآله وسلم أطالب نفسي بتبيانها، والدفاع عنه، ما استطعت إلى ذلك سبيلاً، كما أنه لو ترك كل بحث بسبب تلك الدعوى، فعندها لا يحتاج الأمر لطلب العلم؛ لأنه يوجد أفضل منه عند أصحاب تلك الدعوى، وهذا لا يقول به أحد.

ولقد سألت أحدهم: إذا كان الأمر عندك لا يهم، فعلى أي قول تربى أولادك، وماذا تقول لأولادك إن سألوك؟ فتعثر في القول، فقلت له: إذا أنت مع الخصم، وتريد ألا نبحث في المسألة ونسكت، ويتكلم الخصم، ويعتبرها قضية عقدية، تريدونهم يتكلمون بها في المدارس والمساجد، وتطالبنا بالسكوت باسم الحكمة الدعوية، وظروف الأمة، وتأليف الصفوف، ما هذه الانهزامية من بداية الطريق؟! وما هذه الحكمة غير الشرعية في الإسكات؟! ولماذا لا تريدون إظهار المسألة على حقيقتها، وأقوال العلماء فيها؟! ولماذا تصرون على أن المعارض هو الأصح؛ إلا أن يكون رأيكم كذلك؟! ولماذا تريدون تكميم الأفواه، وصم الأسماع من قبول الرأي الآخر، وهو رأي جمهور الأمة سلفاً وخلفاً؟!!

كما أحب التنويه إلى أن الحديثين المختلف في تفسير معانيهما بيننا وبين المعارض هما من رواية الإمام مسلم، ولا خلاف على ذلك، وهما:

الأول: ما رواه مسلم في صحيحه - كتاب الإيمان - عن حماد عن ثابت عن أنس أن رجلاً قال: يَا رَسُولَ اللَّهِ أَتَيْنَ أَبِي؟ قَالَ: ((فِي النَّارِ)) فَلَمَّا قَفَى دَعَاَهُ، فَقَالَ: ((إِنَّ أَبِي وَأَبَاكَ فِي النَّارِ)).

والثاني: ما رواه مسلم أيضاً - كتاب الجنائز/ باب استئذان النبي ربه - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: زَارَ النَّبِيُّ ﷺ قَبْرَ أُمِّهِ فَبَكَى وَأَبَكَى مَنْ حَوْلَهُ فَقَالَ: ((اسْتَأْذَنْتُ رَبِّي فِي أَنْ أَسْتَغْفِرَ لَهَا فَلَمْ يُوْذَنْ لِي، وَاسْتَأْذَنْتُهُ فِي أَنْ أَزُورَ قَبْرَهَا فَأُذِنَ لِي، فَزُورُوا الْقُبُورَ فَإِنَّهَا تُذَكَّرُ الْمَوْتَ))^(١).

وإنما الخلاف والاختلاف في تفسيرهما، وأسأل:

هل الحكم الشرعي يؤخذ من حديث واحد فقط، ويترك القرآن كله، وتترك السنة كلها؟! وهل يستدل المعارض بأحد المعاني الظاهرة، والتي يراها في الحديثين فقط، ويفسرهما بدون تدقيق عميق، ولا تحقيق علمي في المعاني مع باقي الآيات والأحاديث الأخرى؟!!

والبعض يقول: هذان الحديثان في صحيح مسلم فماذا أنت فاعل؟

والجواب: نسي هذا القائل ما ذكره العلامة الحازمي في كتابه (الاعتبار في الناسخ والمنسوخ) طريقة الترجيح فقال في الدرجة الخامسة بعد المائة للترجيح: (كون الحديث في صحيح البخاري ومسلم)، فإذا هناك مائة وأربع درجات تسبق كون الحديث في صحيح البخاري ومسلم، وليست هي الدرجة الأولى للترجيح، كما فهمه البعض المعاصر، مع عدم التسليم بما فهمه المخالف من الحديثين كما سيأتي بيانه.

(١) وفي رواية الترمذي - كتاب الجنائز/ باب ما جاء في الرخصة في زيارة القبور - عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بُرَيْدَةَ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ((قَدْ كُنْتُ مَهَيِّتُكُمْ عَنْ زِيَارَةِ الْقُبُورِ فَقَدْ أُذِنَ لِحَمْدِي فِي زِيَارَةِ قَبْرِ أُمِّهِ فَزُورُوهَا فَإِنَّهَا تُذَكَّرُ الْآخِرَةَ))، قَالَ: وَفِي الْبَابِ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ وَابْنِ مَسْعُودٍ وَأَنَسٍ وَأَبِي هُرَيْرَةَ وَأُمِّ سَلَمَةَ قَالَ أَبُو عِيسَى: حَدِيثُ بُرَيْدَةَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. وَالْعَمَلُ عَلَى هَذَا عِنْدَ أَهْلِ الْعِلْمِ لَا يَرَوْنَ زِيَارَةَ الْقُبُورِ بَأْسًا، وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ الْمُبَارَكِ وَالشَّافِعِيِّ وَأَحْمَدَ وَإِسْحَاقَ.

ولهذا قال الإمام السيوطي في رسالته (مسالك الحنفا) في نهاية المسلك الثاني: (ليس كل حديث في صحيح مسلم يقال بمقتضاه، لوجود المعارض له).

بالإضافة كون الرواية الأولى عن حماد، فهل يعقل ترك صريح القرآن والسنة من أجل رواية حماد؟! أم حملها على المجاز جمعاً بين الأدلة؟!!

وكما قال الإمام الطحاوي رحمه الله: (إنما وقع الخلاف بيننا وبينكم في تأويل الحديث، لا في نفس الحديث، لأننا قد صرفنا الحديث إلى وجه يحتمله، فاعرفوا موضع خلاف التأويل، وموضع خلاف الحديث، فإنهما مختلفان، ولا توجبوا مَنْ خالف تأويلكم خلافاً لذلك الحديث)^(١).

وعن معمر قال: لو أن رجلاً أخذ بقول أهل المدينة في الغناء، وإتيان النساء في أدبارهن، ويقول أهل مكة في المتعة؛ والصرف، ويقول أهل الكوفة في المسكر: كان شرَّ عباد الله)^(٢).

ومن المعلوم أن الأئمة المجتهدين والمذاهب الفقهية الأربعة وغيرها، لم تعمل ببعض الأحاديث الصحيحة، مرجحة غيرها صحيح العمل به، وليس ترجيحها يعني أنها - المذاهب الفقهية - تركت السنة الصحيحة، ولم يقل أحد بهذا، وإنما لا بد من الترجيح عند التعارض، وهذا معنى الفقه والفقيه، وتفسير قاعدة الأئمة: إذا صح الحديث فهو مذهبي، أي: إذا صح العمل بالحديث فهو مذهبي^(٣)، لأن هناك صحة الإسناد وهو رواية العدل الضابط عن مثله من أول السند إلى منتهاه، وصحة المتن تتعلق من خلو المتن من: الشذوذ والعلة القادحة^(٤)، ثم الترجيح بين الأدلة من الكتاب والسنة ليصح العمل بالحديث الشريف.

(١) انظر: شرح معاني الآثار للإمام الطحاوي (باب ما يلبس المحرم من الثياب)، كما نقله شيخنا محمد عوامة - حفظه الله في صحة وعافية - في كتابه أدب الاختلاف ص ١٠٨.

(٢) انظر: (أدب الاختلاف) لشيخنا محمد عوامة حفظه الله ص ١١٩.

(٣) انظر: (أثر الحديث الشريف في اختلاف الأئمة الفقهاء) لشيخنا محمد عوامة حفظه الله في صحة وعافية.

(٤) انظر: (شرح المنظومة البيقونية) لشيخنا عبد الله سراج الدين رحمه الله تعالى، والتي تلقيت شرحها عن شيخنا محمد عوامة مرتين في مدينتنا حلب الشهباء حفظها الله وسائر بلاد المسلمين.

فما الضير في مسألتنا هذه أن يحصل الاختلاف في معنى هذين الحديثين، ويرجع عليهما من الآيات والأحاديث الأخرى؟! ولماذا الوقوف عليهما بدون عمق، ولماذا الإصرار على أحد المعاني الظاهرة؟!

إن أهل السنة والجماعة مختلفون في هذا الموضوع، بين مؤيد وهم الكثرة الكثيرة، ومعارض وهم القلة، ومتوقف في الأمر وهم على ندرة، ومرجئ ذلك للامتحان يوم القيامة وهم قلة قليلة، وعليه فإظهار المخالف في عصرنا أن المسألة مجمع عليها عند أهل السنة والجماعة؛ مخالف للحقيقة والواقع، وتضليل للرأي العام، وعدم النزاهة في العرض، وخالٍ من الأمانة العلمية، وسيعرض نفسه للمساءلة الإلهية والنبوية يوم القيامة لمن تسول نفسه فعل ذلك.

وأنوه إلى أن نصرتنا لنجاة والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان هدفها البحث المجرد، فوافقت نتائجه المذهب الشيعي^(١)، فأرجو ألا يزداد حماس المخالف للمخالفة بسبب تلك الموافقة ويزداد حماسه للرد ظناً منه أنه يرد على الشيعة في هذه المسألة، لأن أهل السنة والجماعة قائلون به ويعتقدونه، ولأن هناك كثيراً من القضايا الاعتقادية والفقهية يتوافق المذهبان السني والشيعي عليهما، ولا يعارضها أحداً؟! فالحذر من التباس الأمر.

(١) لا بد هنا أن نفرق بين المذهب الشيعي المقبول لدى أهل السنة والذي يعترف بصحبة ساداتنا أبي بكر وعمر وعثمان وعلي وباقي الصحابة رضي الله عنهم، والمذهب الرافضي المرفوض، الذي يرفض ويضلل ويكفر الصحابة وهو مذهب ضال أو كافر بحسب درجة غلوه، ودرجة معاداته للصحابة رضوان الله عليهم، وسبب التكفير تكذيب الرافضي لله تعالى لترضى الله عليهم في أكثر من موضع في القرآن:

﴿وَالسَّبِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ﴾ [التوبة: ١٠٠] وقوله تعالى: ﴿لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَبَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا﴾ [الفتح].

وانتبه لقوله تعالى: ﴿فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ﴾، فهل الرافضة أعلم من الله تعالى بما في قلوب الصحابة؟! حتى يكفروهم، وأما خبر (لا تدري ما أحدثوا بعدك) فمحمول على غير من بايع تحت الشجرة، وهم المرتدون، ومانعو الزكاة، اللذان حاربهم ساداتنا أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وباقي الصحابة رضوان الله عليهم والله أعلم.

وعليه إذا أصر المخالف على الاستمرار في المخالفة، فقط لأن المذهب الشيعي رأيته موافق لنجاة والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وأن عليه أن يعارض رأيهم مهما كانت النتائج، ولا ينظر بعين البصر والبصيرة لما قدمت من أدلة، فأقول: على المخالف الاستمرار في المخالفة لباقي الأمور حتى يبقى مخالفاً في كل الأمور، وأظن أن هذا لا يقول به عاقل!

يقول شيخ الإسلام ابن حجر الهيتمي المكي الشافعي^(٢) في كتابه (المنح المكية في شرح الهمزية) ١/ ١٥٥:

(وقول أبي حيان: إن الرافضة هم القائلون: إن آباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم مؤمنون غير معذبين مستدلين بقوله تعالى: ﴿وَتَقَلَّبُكَ فِي السَّجْدِينَ﴾ [الشعراء] فلك رده، بأن مثل أبي حيان إنما يرجع إليه في علم النحو، وما يتعلق به، وأما المسائل الأصولية فهو عنها بمعزل، كيف والأشاعة ومن ذكر معهم فيما مر آنفاً على أنهم مؤمنون، ونسبة ذلك للرافضة وحدهم مع أن هؤلاء الذين هم أئمة أهل السنة قائلون به، قصور وأي قصور، وتساهل وأي تساهل) انتهى.

ولهذا أقول: لا بد من الإخلاص والبحث المتجرد لله تعالى، والدقة في الفهم، والعمق في التفكير، والتأدب مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، والحرص الشديد على قبول الاختلاف في الفهم، فهو شعار السلف الصالح، والعلماء الراسخين، بل إن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ليقول لأبي بكر وعمر رضي الله عنهما: (لو اتفقتما على شيء ما خالفتكما فيه)^(٣). واختلاف الصحابة رضوان الله عليهم في فهم قوله صلى الله عليه وآله وسلم بعد غزوة الأحزاب: ((لا يصلين أحدكم العصر إلا في بني قريظة)) واختلافهم في أسرى بدر.

(١) قال عنه ابن العماد الحنبلي في شذرات الذهب ٨/ ٣٧٠: (فقد كان شيخ الإسلام خاتمة العلماء، بحراً لا تكدره الدلاء، إمام الحرمين، كما أجمع عليه الملاء...).

ودعا له شيخه شيخ الإسلام زكريا الأنصاري: (أسأل الله أن يفقهك في الدين) الفتاوى الفقهية الكبرى ٣/ ١.

(٢) انظر كتاب: الرحيق المختوم لصفي الرحمن المباركفوري.

وبقبول الرأي والرأي الآخر انتشرت المذاهب الفقهية ، ونشط العلم ، وألفت الكتب ، وفتحت المدارس والجامعات أبوابها ، حتى قال العلماء - وهي قاعدة ذهبية في قبول الرأي الآخر :

(رأينا صواب ويحتمل الخطأ ، ورأي غيرنا خطأ ويحتمل الصواب) ^(١).

والحذر الحذر من الحماس في تطبيق قاعدة الولاء والبراء في مسألتنا هذه ، - كما فعل البعض - وجعل قاعدة الولاء والبراء أساساً للتعامل مع ظاهر ما فهمه من رواية حماد مسبقاً ، وبالتالي أصدر الحكم قبل معرفة الأدلة ، فوقع في الطامة الكبرى .

والمجتهد المعارض في هذه المسألة لن ينال سوى الوبال والخذلان إن لم يتعامل مع المسألة بحذر ودقة فائقة وأدب جم كبير ، وهذا يفتقده شباب العصر ، وبالتالي فعلهم السكوت وعدم تسويد أيديهم بالرأي المخالف خوفاً عليهم من الانزلاق في سوء الأدب مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وبالتالي الوقوع في الكفر أو النفاق والعياذ بالله .

وبقي أن أذكر مؤلفات العلماء الأعلام الذين نافحوا عن والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم وذكروا أدلة كثيرة عليها فمن أراد الزيادة فعليه بها ، وذلك حتى لا يظن أنني ابتدعت بحثاً لم أسبق إليه ، وإنما أنا تلميذ أولئك العلماء ، أعيش على موائد فضل الله عليهم ، بما فتح عليهم من علم ، وبما وهبهم من حجة ، وبما أعطاهم من إخلاص ، فرحمهم الله رحمة واسعة ، وإليك هم :

١ - ست رسائل للإمام السيوطي رحمه الله تعالى وهي :

أ- مسالك الحنفا في والدي المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم .

ب- الدررُج المنيفة في الآباء الشريفة .

ج- المقامة السندسية في النسبة المصطفوية .

د- التعظيم والمِنَّة في أن أبوي رسول الله ﷺ في الجنة .

(١) نقل شيخنا محمد عوامة في كتابه النفيس (أدب الاختلاف في مسائل العلم والدين) ص ١٢٧ ، عن شيخه مجدد علوم السنة الشيخ عبد الفتاح أبي غدة رحمه الله تصحيح العبارة أعلاه بوضع حرف الواو (ويحتمل) لنفي تساوي الخطأ مع الصواب .

هـ- نشر العلمين المنيفين في إحياء الأبوين الشريفين .

و- السبل الجليلة في الآباء العلية .

وقد طبعت هذه الرسائل في حيدر أباد الدكن في الهند بمطبعة دائرة المعارف النعمانية في ضمن كتاب الرسائل التسع وقد حصلت على نسخة منها ^(١) واستفدت منها ، والرسائل الست فيها تكرار للرسالة الأولى ، وإنني عازم - إن شاء الله - على تحقيق الرسالة الأولى ، وضم الرسائل الخمس إليها فيما أضافه الإمام السيوطي من أدلة جديدة ، فمن الله التوفيق .

٢ - مقدمة رسائل أبي حنيفة (العالم والمتعلم) تحقيق الشيخ محمد زاهد الكوثري ^(٢) رحمه الله تعالى .

٣ - وكتاب شيخنا الدكتور عناية الله إبلاغ : (آراء الإمام الأعظم أبي حنيفة في العقيدة الإسلامية) طبع دار الترجمة في الكويت والذي أصله رسالة ماجستير من جامعة الأزهر طبعه المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية بمصر عام ١٣٩٠ هـ .

٤ - وكتاب شرح (الفقه الأكبر) تحقيق : وهبي سليمان الغاوجي ، نشر دار البشائر الإسلامية عام ١٤١٩ هـ .

٥ - رسالة (الانتصار لوالدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم المختار) للعلامة مرتضى الزبيدي صاحب شرحي القاموس والإحياء ، ولم أحصل عليها حتى الآن .

٦ - كتاب (النهضة الإصلاحية) للشيخ العلامة مصطفى الحماي ، فصل تحقيق رأيي ملا علي القاري الأخير في المسألة وهو النجاة ، واطلعت عليه ^(٣) .

(١) وذلك عن طريق شيخنا محمد خواجه شريف - شيخ الحديث في الجامعة النظامية - فجزاه الله خيراً .

(٢) تمت طباعة رسائل أبي حنيفة رحمه الله بإعداد العبد الفقير ، يطلب من المكتبات الإسلامية ومن دار ابن كثير دمشق ، بيروت ، ومن مكتبة البيان في الكويت .

(٣) وقد ذكر أغلب هذه الكتب الأخ الدكتور التركي : خليل إبراهيم قوتلاي في كتابه (الإمام علي القاري وأثره في علم الحديث) ونال به رسالة الماجستير من جامعة أم القرى عام ١٤٠٦ هـ ونشرته دار البشائر الإسلامية بيروت على صاحبها رمزي دمشقية الرحمة والرضوان من الله تعالى .

٧- كتاب (سداد الدين وسداد الدين في إثبات النجاة والدرجات للوالدين) لمحمد البرزنجي الحسيني المدني، تحقيق: عباس أحمد صقر الحسيني وحسين محمد علي شكري، نشر دار المدينة المنورة ط ١ عام ١٤١٩ هـ. أهده إلى سيدي يوسف هاشم الرفاعي الحسيني حفظه الله.

٨- رسالة (الفرح والسرور) للشيخ محمد المرعشي المعروف بـ ساجقلي وهي مخطوطة في مكتبة يوسف آغا في قونيا برقم ٥٩٩٥.

٩- كتاب (مطالع النور السني المنبئ عن طهارة نسب النبي العربي) ^(١).

(وهو مختصر على تسعة مطالع أوله: الحمد لله الذي أراد أن يفتق الرتق المختص بحضرة العلماء والأسماء... إلخ للشيخ عبيد أفندي.

المطلع الأول: في انبعاث الروح المحمدي.

الثاني: في ثبوت إسلام أبويه.

الثالث: في الآيات الدالة على بقاء ملة إبراهيم.

الرابع: في الأحاديث التي دلت على طهارة نسبه صلى الله عليه وآله وسلم.

الخامس: في إحياء أبويه صلى الله عليه وآله وسلم.

السادس: في الرد على من استدل بحديث مسلم على أنها في النار.

السابع: في الفترة الثامنة فيمن بقي على دين إبراهيم.

التاسع: في عدم التعذيب لمن مات في الفترة.

١٠- كتاب (المنح المكية في شرح الحمزية) ^(٢) لشهاب الدين أبو العباس أحمد بن محمد بن حجر الهيتمي المكي المصري الشافعي المتوفى ٩٧٣ هـ. شرح قصيدة البوصيري في مدح الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في ٤٥٦ بيتاً قال في البيت السادس منها:

(١) انظر: كشف الظنون ج: ٢ ص: ١٧١٨.

(٢) والتي مطلعها:

كيف ترقى رُقيك الأنبياء يا سماء ما طاولتها سماء

والكتاب تحقيق بسام محمد بارود ونشر المجمع الثقافي - أبو ظبي - ط ١٤١٨ هـ. وهو في ثلاثة مجلدات طباعة فاخرة.

لم تزل في ضمائر الكون تُختار لك الأمهات والآباء

فوقف عند البيت وفصل فيه مؤيداً نجاتها ورد على الشبه، وقد أثبت كلامه في كل مقطع في محله.

وذكر ابن حجر الهيتمي المسألة كذلك في كتابه (النعمة الكبرى) وكتابه (الفتاوى).

١١- رسالة لعبد القادر الطبري الحسيني الشافعي (٩٧٦-١٠٣٣ هـ). إمام الحرم المكي وهو رد على شيخه ملا علي القاري مما أدى بشيخه إلى الرجوع عن قوله الأول، والله الحمد والمنة وهذا شأن أهل الإخلاص في مدارس العلم الرجوع إلى الحق ^(١).

١٢- كتاب (مرآة الزمان في وفيات الفضلاء والأعيان) لسبط ابن الجوزي (ت: ٦٥٤ هـ).

(١) انظر كتاب صديقنا التركي الدكتور إبراهيم خليل قوتلاي في رسالته للماجستير عن (الإمام علي القاري وأثره في علم الحديث) ص ١٠٦-١١١ ثم ينقل قول المحقق الشيخ مصطفى الحامي في كتابه (النهضة الإصلاحية) - وقد اطلعت عليه في مكتبة أخينا الكبير الشيخ عبد الرحمن كعكعي في المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام:

(بقي أن يقال على رجوع ملا علي القاري عن رسالته: نحن لا ندرى أي: الأمرين المتأخر؟ فنقول: الأمر ظاهر على تقدير أنه المتأخر كلامه في الشفاء، أما على تقدير أن الرسالة هي المتأخرة فإن الشيخ صرح على الشفاء أن القول بإسلام الوالدين متفق عليه بين الأجلة من الأمة، وهو ما عليه الجمهور من الثقات، وإذا لو رجع عن هذا القول يكون مخالفاً لما اتفق عليه الأجلة والذي عليه الجمهور من الثقات، وأي قيمة لقول يخالف فيه قائله ما اتفق عليه الأجلة من الأمة) انتهى.

قلت - م نور: إن العمل بالمنسوخ حرام بعد ثبوته، كما هو مقرر في علم أصول الفقه، وإن نشر كتاب (أدلة معتقد أبي حنيفة في أبوي الرسول صلى الله عليه وآله وسلم) للشيخ ملا علي القاري بعد رجوعه عنه، عمل مشين، وإيذاء لمؤلفه، ثم إيذاء للإمام أبي حنيفة الذي رأيه بخلاف ذلك، ثم إيذاء أكبر لصاحب الرسالة الرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وهو الكفر من تعمد طباعة ذلك، أو التفريق إن قصد قلة الأدب، والعياذ بالله تعالى، لذا وجب التنبيه لذلك حتى لا ينخدع السذج، أو من لم تصله الحقيقة.

كما نلفت نظر القارئ إلى أن العلامة البرزنجي الحسيني المدني مفتي الشافعية، وإمام عصره ومجده، في المدينة المنورة (١٠٤٠-١١٠٣ هـ) قد رد على كتاب ملا علي القاري بكتابه: (سداد الدين وسداد الدين في إثبات النجاة والدرجات للوالدين) طبع دار المدينة المنورة، بتحقيق السيد عباس أحمد صقر الحسيني، وحسين محمد علي شكري ط ١ عام ١٤١٩ هـ فجزاهم الله خيراً.

- ١٣- شرح صحيح مسلم للإمام أبي عبد الله محمد بن خلف الأبى.
- ١٤- كتاب (خاتم النبيين) ١/ ١٢١-١٢٤ للإمام محمد أبو زهرة.
- وقد حصلت على أسماء كتب أخرى في الموضوع من الشبكة العنقودية (الإنترنت) حيث قام أحد المحبين في الرد على أحد المبطلين الغافلين وهي ^(١) :
- ١٥- إرشاد الغبي في إسلام آباء النبي ﷺ تأليف أحد علماء الهند كما في كشف الظنون.
- ١٦- حديقة الصفا في والدي المصطفى ﷺ للإمام السيد مرتضى الزبيدي.
- ١٧- العقد المنظم في أمهات النبي ﷺ للسيد مرتضى الزبيدي.
- ١٨- حقيق آمال الراجين في أن والدي المصطفى ﷺ من الناجين ، لابن الجزار.
- ١٩- ذخائر العابدين في نجاة والدي المكرم سيد المرسلين ﷺ للأسبيري.
- ٢٠- مرشد الهدى في نجاة أبوي المصطفى ﷺ لوحدي الرومي.
- ٢١- مطلع النيرين في إثبات نجاة أبوي سيد الكونين ﷺ للمنييني.
- ٢٢- هدايا الكرام في تنزيه آباء النبي عليه الصلاة والسلام للبيدي.
- ٢٣- أمهات النبي ﷺ للمدائني .
- ٢٤- الأنوار النبوية في آباء خير البرية ﷺ للرفيعي الأندلسي.
- ٢٥- بلوغ المآرب في نجاة أبوي المصطفى وعمه أبي طالب للأزهري اللاذقي.
- ٢٦- بلوغ المرام في آباء النبي عليه الصلاة والسلام لإدريس بن محفوظ.
- ٢٧- تأديب المتمردين في حق الأبوين، لعبد الأحد بن مصطفى الكتاهي السيواسي.
- ٢٨- رد على من اقتحم القدح في الأبوين الكريمين للبخشي.
- ٢٩- قرة العين في إيمان الأبوين للدوايحي.

(١) من الموقع

67975dd1@.8.UwMkrvAsXAR 144@128.hTTP://alsaha.fares.net/sahat?

- ٣٠- القول المختار فيما يتعلق بأبوي النبي المختار ﷺ للديري.
- ٣١- الجواهر المضية في حق أبوي خير البرية ﷺ للتمرتاشي.
- ٣٢- سبيل السلام في حكم آباء سيد الأنام ﷺ لمحمد بن عمر البالي.
- ٣٣- أخبار آباء النبي ﷺ للكوفي ذريعه.
- ٣٤- أنباء الأصفياء في حق آباء المصطفى ﷺ للرومي الأماشي.
- ٣٥- تحفة الصفا فيما يتعلق بأبوي المصطفى ﷺ للغنيمي.
- ٣٦- رسالة في أبوي النبي ﷺ للفناري.
- ٣٧- آباء النبي ﷺ لابن عمار.
- ٣٨- السيف المسلول في القطع بنجاة أبوي الرسول ﷺ لأحمد الشهرزوري.
- ٣٩- خلاصة الوفا في طهارة أصول المصطفى ﷺ من الشرك والجفا لمحمد بن يحيى ابن الطالب.
- ٤٠- مباحج السنة في كون أبوي النبي ﷺ في الجنة لابن طولون.
- ٤١- سعادة الدارين بنجاة الأبوين لمحمد علي بن حسين المالكي.
- ٤٢- القول المسدد في نجاة والدي سيدنا محمد ﷺ لمحمد بن عبد الرحمن الأهدل.
- ٤٣- خبة الأفكار في تنجية والدي المختار ﷺ لمحمد بن سيد إسماعيل الحسني.
- ٤٤- إيجاز الكلام في والدي النبي ﷺ لمحمد بن محمد التبريزي.
- ٤٥- كنى آباء الرسول ﷺ لابن الكلبي.
- ٤٦- أساء أجداد النبي ﷺ للبرماوي.
- ٤٧- أمهات النبي ﷺ لابن المديني . انتهى ^(١).

(١) أرجو من الجامعات الإسلامية ومن الأزهر الشريف على الأخص تكليف طلبة الماجستير لتحقيق

تلك المخطوطات وبالله التوفيق.

فهذه الكتب والرسائل من العلماء الأجلاء الذين تصدوا للفكر المخالف لها دلالتها العلمية، وقوتها اليقينية، وهى تنبيه لفكر المخالف بخطورة موقفه.

ومن الضروري أن نذكر أن إثبات إيمان أي إنسان بشبهة إيمان، لا يؤاخذ الله عليها يوم القيامة، إن كان بخلاف ذلك، بينما القول بكفر إنسان، وثبت إيمانه يوم القيامة، فإن القائل يعرض نفسه للمساءلة الإلهية؟!، فكيف ستكون المساءلة بشأن والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم؟! وكيف ستكون مساءلة النبي صلى الله عليه وآله وسلم للمخالف؟!.

فالرسائل العلمية في كل من القاهرة وأم القرى، بالإضافة إلى رسائل العلماء المذكورة فيما سبق، عبر التاريخ، تثبت بالتحقيق العلمي الأكاديمي نجاة والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وكأن هناك أصواتاً مخالفة تصدر في كل عصر ومصر فيتصدى لهم الأفاضل الكرام، فجزاهم الله خير الجزاء جميعاً، والله الحمد والمنة ومن الله التوفيق والهداية.

وكنت أثناء كتابة البحث أحب أن أعثر على رأي الأولياء الصالحين المشهود لهم بالولاية والعلم والعمل؛ عند جميع أهل السنة والجماعة، إلى أن عثرت على قول القطب الرباني السيد محيى الدين أحمد أبو العباس الرفاعي الحسيني (٥٧٤-٦٧٠هـ) (١) ونفعنا والمسلمين بعلمه حيث قال رحمه الله:

(أجمع أولياء الله العارفون به، واتفقوا على أن أبوي النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الجنة، ولهما عند الله - تعالى - المنزلة الرفيعة، والرتبة الشريفة، وهما - رضي الله عنهما -

(١) قال الإمام الذهبي عنه: (الإمام القدوة، العابد، الزاهد، شيخ الطريقة، أبو العباس أحمد الرفاعي) انتهى.

ومن أشهر كتبه المطبوعة: (البرهان المؤيد)، و(النظام الخاص)، و(الحكم)، و(حالة أهل الحقيقة مع الله)، و(شرح التنبيه) في ستة مجلدات وغيرها. انظر كتاب (الإمام السيد أحمد الرفاعي) تأليف السيد الفاضل السيد يوسف هاشم الرفاعي الكويتي، والسيد مصطفى الرفاعي الندوي، وقدم للكتاب شيخ الدعاة شيخنا أبو الحسن الندوي الحسيني رحمه الله تعالى.

من أهل الإيمان، ولا يشك في ذلك إلا من اسود قلبه، وساء مع نبيه الكريم أدبه، وكذلك آباء الأنبياء والمرسلين وأمهاتهم فكلهم من أهل الإيمان، ونبينا صلى الله عليه وآله وسلم عمود نسبه الشريف من آبائه وأمّهاته الطاهرين من أبيه السيد عبد الله الأنور، وأمّه السيدة آمنة الطاهرة إلى سيدنا أبي البشر وأم البشر حواء - عليهم السلام - كلهم مؤمنون موحدون، تسلسل فيهم الخير والبركة والإيمان والتوحيد ونكاح الإسلام، وحفظهم الله من سفاح الجاهلية، ومن عبادة الأصنام والشرك، واتفقت كلمة القوم على أن من خالف هذا القول يكون مؤذياً لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، مفارقاً طريق الصواب:

الخير في الهادي وفي آبائه وأمّهاته الخيار البرره
عصابة من كل شرك وخنا مصونة محفوفة مطهره
جاء بهذا الكتاب والسنة وال أخبار والرواية المعتمره
ومن يرى تنقيصهم عقيدة فهو من القوم اللثام الفجره
الأنبياء عرفت إعظامهم والأولياء والكرام السفره^(١)

وفي الختام أشكر أساتذتي الأفاضل الذين تكرموا بتقديم هذا الكتاب، وأخص بالشكر أستاذنا وشيخنا وأستاذ وشيخ الأجيال لنصف القرن المنصرم في ثلاثين سنة في جامعة دمشق ثم عشرين سنة في جامعة الكويت سيدي الأستاذ الدكتور محمد فوزي فيض الله - حفظه الله في صحة وعافية -^(٢) الذي قرأت عليه محتوى الكتاب في صبيحة

(١) انظر كتاب: (مراحل السالكين) ص ٨٠ للسيد محمد مهدي الصيادي الحسيني الرفاعي الثاني الشهير بالرواس رحمه الله.

(٢) من عاداتي عرض أفكارتي ومؤلفاتي على شيخنا د. فوزي فيتكرم بالتقديم لكتبي كلها، ولم يقدم لي في هذا الكتاب لتقدمه في السن - شفاء الله وحفظه - وتوقفه عن الكتابة، فاكثفت بالقراءة فقرأت الكتاب ومحتواه عليه، حتى أخذ الإذن منه في الطباعة، فأذن بكل سرور، واستغرب من رأي المعارض، وطلب مني التخصص في الفقه، وملازمة شيخنا الدكتور أحمد الحجي الكردي - حفظه الله - حيث وصفه بقوله: فقيه العصر في الفقه الحنفي، غيور على الدين، ولا يوجد مثله في الفقه الحنفي، حيث رضع الفقه من جده ووالده، واجتهاده منذ طفولته في طلب الفقه الحنفي ووعده بذلك إن شاء الله تعالى.

يوم الأحد ١٤ / ذي القعدة الحرام / ١٤٢٥ في بيته بمنطقة الرقعي في الكويت، فُسِّرَ به، وأجازني بطباعته، ودعاني بالخير والبركة.

وأسأله - سبحانه - أن يجعل عملي خالصاً لوجهه الكريم، وأن يكون سبباً في إدخال الفرحة والسرور على قلب رسوله الأمين صلى الله عليه وآله وسلم، وأن أنال شفاعته يوم الدين، وأن يجعلنا ممن يستمعون ويقرؤون القول فيتبعون أحسنه، وأن يحسن ختامنا عند الممات بلا محنة ولا فتنة مضلة، وأن يغفر لنا ولوالدينا ولمشايخنا ولمن أحسن إلينا، ولمن أسأنا إليه، وأن يهدي قلب كل مخالف لما وفقنا الله إلى بيانه وعرضه، وألا يجعل في قلوبنا غلاً للذين آمنوا، وأن يعمر قلوبنا بمحبته وبرضاه، وأن يفتح علينا من فيض علمه الذي وسع كل شيء:

﴿ رَبَّنَا وَسِعْتَ كُلَّ شَيْءٍ رَّحْمَةً وَعِلْمًا فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ ﴾ [غافر].

وأن يلهمنا شكر نعمه الظاهرة والباطنة سائلاً المولى - عز وجل:

﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ [البقرة].

﴿ رَبَّنَا إِنَّا أَتَيْنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴾ [البقرة].

﴿ رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ﴾ [آل عمران] وصدق من قال:

ولا تكتب بكفك غير شيء يسرك في القيامة أن تراه

وهذا البحث أحب أن ألقى الله تعالى ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم عليه

يوم القيامة بما قدمت فيه وبذلت من جهد، وإني وهبت أجر عملي في هذا الكتاب إلى روح والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم راجياً من الله القبول، وحسن الختام واللقاء، وأن يدافع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عني وعن والدي وإن علوا من المسلمين، بأفضل وأحسن من دفاعي عن والديه الشريفين، وأن يدافع عن والدي كل من يتبنى

اعتقاد نجاتها وينشره بين الناس، وكل من يقرره ويدرسه، ويربي الأجيال عليه، اللهم آمين، وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

﴿ اَللّٰهُمَّ فَاطِرَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ عَلِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ اَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوْا فِيْهِ يَخْتَلِفُوْنَ ﴾ [الزمر].

﴿ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدٰنَا لِهٰذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنْ هَدٰنَا اللّٰهُ ﴾ [الأعراف: ٤٣].

﴿ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ اِنَّ رَبَّنَا لَغَفُوْرٌ شَكُوْرٌ ﴾ [فاطر].

كان آخر مراجعة له فجر الخميس

وكتبه الراجي رحمة وعفو ربه

٢٩ / جمادى الآخرة / ١٤٢٦ هـ

محمد نور بن عبد الحفيظ سويد

الذي يوافقه ٤ / ٨ / ٢٠٠٥ م

غفر الله له ولوالديه ولمشايخه وللمسلمين

الباب الأول

فريضة الأدب مع الرسول ﷺ

اعتقادًا أو سلوكًا وألفاظًا

(وهي عمدة البحث العقدي)

الفصل الأول : منزلة ومكانة الرسول ﷺ في

القرآن الكريم .

الفصل الثاني : فريضة الأدب والتأدب

والاحترام والتوقير

والتعزيز الرسول ﷺ .

تمهيد

لابد من التعريف أولاً بفريضة الأدب مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم اعتقاداً وسلوكاً وألفاظاً، وهي عمدة البحث العقدي.

وقد التزمت الأدب في العبارة ما استطعت إلى ذلك سبيلاً، وأقدم عذري وأسفي وتوبتي واستغفاري إن ندت مني عبارة أو كلمة أو حرف بخلاف مقام الأدب، ولولا أنني رأيت رجوع المحبين عن قولهم واعتقادهم السابق عندما قرؤوا الكتاب قبل وبعد الطبعة الأولى، وقبل الطبعة الثانية، لما كانت الحاجة ملزمة لي نشر هذا الكتاب، خشية المساس - ولو من بعيد - بإيذاء الرسول صلى الله عليه وآله وسلم من إثارة الموضوع مرة أخرى، ولكن ضرورة اجتثاث فكرة المعارض من جذورها، وإسكاته عما يتحدث به، ونشره لفكرته منتصراً لها تارة، وغير موفق لآرائه تارة أخرى، أدى بي للاستمرار في البحث ونشره، سائلاً المولى - عز وجل - قبول توبتي، وتوبة ورجوع المعارض عن رأيه في هذه المسألة الحساسة جداً.

فإذا كان الأدب مطلوباً مع العلماء، والوالدين والكبار، والحكام، فمن باب أولى أن يزداد الأدب بجانب صاحب المقام المحمود، أستاذ العلماء والكبار والحكام، وسيد الخلق والرسول والأنبياء، وحبیب الحق سيدنا الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، وبالأدب يعرف إيمان المؤمن من نفاق المنافق، وهو الميزان الحساس الذي يزن به المؤمن إيمانه بالرسول صلى الله عليه وآله وسلم، كما هو الميزان الذي يزن به من تزيا بزي أهل العلم، أو جلس يدعو بالعمل بالكتاب والسنة بلا أدب مع الله تعالى؛ أو بلا أدب مع رسوله صلى الله عليه وآله وسلم، والعياذ بالله تعالى، متستراً تحت مقولة: عدم جواز المغالاة في حب الرسول صلى الله عليه وآله وسلم!!! وهذه المقولة من عجائب هذا الزمان!!

إن المغالاة هي إعطاء ما اختص الله - تعالى - به أحداً من خلقه ، أما إذا وهب الله - تعالى - أمراً أو صفة لأحد من خلقه فلا يجوز أن يقال : هذا مغالاة ؛ لأنه اعتراض على الله - تعالى - الواهب عبده ما شاء أن يهبه .

فتليس مدح الرسول صلى الله عليه وسلم بأنه مغالاة هذا لم يقل به أحد من العلماء السابقين ، وإنما نسمعه ونقرؤه الآن ، في عصر الفتن .

لقد أعطى الله تعالى لسيدنا عيسى صفة الخالقية ، فكان يخلق بإذن الله تعالى :

﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ يَٰعِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ إِذْ أُتِدْتُكَ بِرُوحِ الْقُدُسِ تَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا ۖ وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۖ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ بِإِذْنِي فَتَنفُخُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِي وَتُبْرِئُ الْأَكْمَامَ وَالْأَبْرَصَ بِإِذْنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَىٰ بِإِذْنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَنْكَ إِذْ جِئْتَهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ۖ ﴾ [المائدة] .

وأعطى صفة الخالقية لسيدنا جبريل : ﴿ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ۖ ﴾ [مريم] ، وللملك الذي ينفخ الروح في المولود ، لذلك قال الله تعالى : ﴿ أَتَدْعُونَ بَعْلًا وَتَذَرُونَ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ ﴾ [الصافات] ولم يقل الخالق ، وإنما قال : (الخالقين) .

لكن الفارق أن الله - تعالى - هو أول الخالقين وأنه يخلق بلا واسطة ، بينما غيره يخلق بإذنه تعالى ، وأنه مولود وميت .

فهل يقال عن ذلك : إنه غلو في المدح !!!

الباب الأول

فريضة الأدب مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم

اعتقاداً وسلوكاً وألفاظاً

هذا الباب يجب استصحابه في كل لحظة من قراءة الكتاب ، بل في كل لحظة من حياة المسلم ؛ ليتعرف على المقام المحمدي عند الله - تعالى ، ومن بداية البحث لا بد من الاستقرار في خلد المسلم أنه :

لا يعرف مقدار مقام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلا الله تعالى .

فمهما كتب عنه الكاتبون ، ومهما مدحه الشعراء والباحثون ، فهو غيض من فيض ، وذرة من أجرام ، ونقطة من بحار .. ولا يعدو ذرة من الغلو الذي يزعمه البعض ... وهم يقدمون المديح والثناء للمليكهم وأميرهم ورئيسهم وشيوخهم أضعاف ما يقدمونه لرسولهم ألا إن من يفعل ذلك هم المنافقون ولكن لا يشعرون .

والذين يقللون من شأن النبي صلى الله عليه وآله وسلم هم المنافقون قديماً وحديثاً ، فضلاً عن الملحدين .

إن المعركة في القديم والحديث هي الإيمان بالرسول وتعظيمه وتوقيره وطاعته وحبه وتقديمه على النفس والمال والولد .

لقد تولى القرآن الكريم ذكر سيرته العطرة ، ومهاجمة كل من تسول له نفسه الانتقاص منه شخصاً ورسالة ونسباً طاهراً مطهراً أصلاً وفروعاً .

اللهم علمنا الأدب مع رسولك حتى نتعلم الأدب معك يا أرحم الراحمين .

وإليك شيئاً من بيان ذلك .

٤ - تزكية صدره الشريف صلى الله عليه وآله وسلم:

﴿ كَتَبَ أَنْزَلَ إِلَيْكَ فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ مِنْهُ ﴾ [الأعراف: ٢].

﴿ وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّكَ يَضِيقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ ﴾ [الحجر: ٧٧].

﴿ أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ ﴾ [الشرح: ١].

٥ - تزكية اسم صفته أحمد، واسم علمه محمد ﷺ:

﴿ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ ^(١) ﴾ [الصف: ٦].

﴿ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ﴾ [آل عمران: ١٤٤].

﴿ مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ ﴾ [الأحزاب: ٤٠].

﴿ وَءَامِنُوا بِمَا نَزَلَ عَلَى مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ [محمد: ٢].

﴿ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ ﴾ [الفتح: ٢٩].

٦ - خطاب الله - سبحانه - له بالرسالة والنبوة وليس باسمه الصريح صلى الله عليه وآله وسلم:

﴿ يَأْتِيهَا الرُّسُولُ لَا تَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ ﴾ [المائدة: ٤١].

﴿ يَأْتِيهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ ﴾ [المائدة: ٦٧].

﴿ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ [الأنفال: ١٢].

﴿ يَأْتِيهَا النَّبِيُّ حَرَضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ ﴾ [الأنفال: ٦٥].

(١) (اسْمُهُ أَحْمَدُ) أى اسم صفته أحمد في كل شيء ، وأما اسم العلم فهو (محمد) صلى الله عليه وآله وسلم ، وكذلك سيدنا عيسى عليه السلام ورد في قوله تعالى : ﴿ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ ﴾ [آل عمران: ٤٥] فاسم صفته المسيح ، فيمسح بيده فيبرئ الأكمه والأبرص ويحيى الموتى بمسحته بإذن الله تعالى ، واسم العلم (عيسى) . والله أعلم.

الفصل الأول

منزلة ومكانة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في القرآن الكريم

المبحث الأول

تزكية القرآن للرسول صلى الله عليه وآله وسلم كله

١ - تزكية قلبه وفؤاده صلى الله عليه وآله وسلم:

﴿ قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [البقرة: ٩٧].

﴿ عَلَى قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ ﴾ [الشعراء: ١٩١].

﴿ وَكَلَّا نَقْصُ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا نُنْثِي بِهِ فُؤَادَكَ وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرَى لِلْمُؤْمِنِينَ ﴾ [هود: ١٠٩].

﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا ﴾ [الفرقان: ٣٢] ، ﴿ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى ﴾ [النجم: ١٠].

٢ - تزكية وجهه الكريم صلى الله عليه وآله وسلم:

﴿ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ﴾ [البقرة: ١٤٤].

﴿ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ﴾ [البقرة: ١٤٩].

٣ - تزكية عينيه وبصره صلى الله عليه وآله وسلم:

﴿ لَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ ﴾ [الحجر: ٨٨] ، طه: ١٣١ ،

﴿ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَى ﴾ [النجم: ١٧].

٧- تزكية عمره المبارك صلى الله عليه وآله وسلم:

﴿لَعَمْرُكَ إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ﴾ [الحجر].

٨- تزكية خلقه كله صلى الله عليه وآله وسلم:

﴿وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ﴾ [القلم].

٩- تزكية صوته فممنع المسلمين أن يرفعوا أصواتهم فوق صوته:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ﴾ [الحجرات: ٢].

١٠- عصمة الله له من الناس أجمعين حتى قيام الساعة:

﴿وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ﴾ [المائدة: ٦٧].

١١- إعطاء الله - تعالى - له المقام المحمود والوسيلة والشفاعة:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَابْتَغُوا إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ﴾ [المائدة: ٣٥].

﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ﴾ [الإسراء: ٥٧].

١٢- وأعطاه الكوثر:

﴿إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ﴾ [الكوثر].

١٣- وجعل الإيذان به وتعزيزه وتوقيره من توقيره - سبحانه - لأن مكانة

الرسول من مكانة مرسله:

﴿لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا﴾ [الفتح].

١٤- ورفع ذكره على جميع خلقه في العوالم كلها:

﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾ [الشرح].

١٥- وطلب من الرسل والبشرية كلها الإيذان به ﷺ قبل أن يولد:

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا ءَاتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ ءَأَقْرَضْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَضْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ [آل عمران].

١٦- وأسرى به ولم يسر بأحد من الرسل غيره، ووصفه بالعبودية له:

﴿سُبْحَنَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَا الَّذِي بَرَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ ءَايَاتِنَا إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الإسراء].
﴿وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا﴾ [الجن].

١٧- وعرج به إلى ما فوق السموات والعرش والفرش مما لا يعلمه إلا الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم:

﴿فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ أَفَتُمَدُّونَهُ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهَىٰ عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَىٰ إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ لَقَدْ رَأَىٰ مِنَ ءَايَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ﴾ [النجم].

١٨- تحريم الله تعاملنا مع رسوله صلى الله عليه وآله وسلم كالتعامل بيننا:

﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا﴾ [النور: ٦٣].
﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ [الأحزاب].

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ﴾ [الحجرات: ٢].

١٩- تزكية بلده:

﴿لَا أُقْسِمُ بِهَٰذَا الْبَلَدِ وَأَنتَ حِلٌّ بِهَٰذَا الْبَلَدِ﴾ [البلد].

﴿ وَهَذَا الْبَلَدُ الْأَمِينُ ﴾ [التين].

٢٠- تزكية آبائهم الساجدين الذين كان نور النبوة ينتقل فيهم من واحد إلى آخر:

﴿ وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّاجِدِينَ ﴾ [الشعراء].

﴿ وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ ﴾ [البلد].

٢١- جعل زيارته والذهاب إليه - وحتى يوم القيامة - دليل الإيمان، ومن لم يفعل ذلك كان من المنافقين وحُرِمَ شفاعته يوم الدين:

﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا ﴾ [النساء]. فلا بد من المجيء إليه حياً ومتقلاً.

﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّاْ رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ ﴾ [المنافقون]. وفعل يستغفر مستمر إلى يوم القيامة.

إن هذا المقام السامي العالي لرسولنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم في القرآن عند الله تعالى، يجعل المسلم والمؤمن يقف بكل أدب واحترام وتوقير مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، وأن ينزهه عن العيوب البشرية، ويعتقد فيه الكمال البشري، والعصمة من الخطأ، وحتى من خلاف الأولى، ويتهم المسلم نفسه بعدم إدراكه للفهم خير ألف مرة من أن يسيء الأدب فيتهم الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بالخطأ، أو فعل خلاف الأولى، وهو أذكى أذكاء خلق الله تعالى في السابق واللاحق، وهو أعقل وأحكم وأبلغ وأعدل وأتقى من خلق الله تعالى، وعلى المؤمن الواعي أن يتعامل مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بدقة فائقة أدق من ميزان الذهب، وليس كما فعل ويفعل المنافقون - في السابق واللاحق - كبلادة الحمار الذي يحمل أسفاراً، وليس كتعامل ذي الخويصرة في قلة الأدب، وليس كتعامل ذي اللحية الكثة وسلالة الضئضئ من المنافقين، وليس كتعامل عبد الله بن أبي بن سلول كبير المنافقين ورأسه، فالحذر الحذر، فما الفرق بين المؤمن والمنافق إلا الأدب مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم.

والذين يزعمون أن هناك من يغالي في مدح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واهمون، فالزاعمون يعظمون قدر شيوخهم وحكامهم أكثر بكثير مما يعظمون قدر رسولهم، والعياذ بالله تعالى.

وقد وضع الإمام البوصيري - رحمه الله - قاعدة في المدح في قصيدته البردة:
دَعْ مَا أَدْعَتْهُ النَّصَارَى فِي نَبِيِّهِمْ وَاحْكُمْ بِمَا شِئْتَ مَدْحًا فِيهِ وَاحْكُمْ^(١)

(١) أي: لا تصف الرسول ﷺ بما اختص الله به من مقتضيات الألوهية وهي: السبق والأولية (هو الأول) والسرمدية (والآخر)، والذاتية (صفة القيومية) والإطلاق (أي: لا يحده زمان ولا مكان ولا ينحصر لأمر؛ لأنه غالب على أمره، أي: طلاقة قدرته وإرادته - سبحانه - لا يحدهما شيء).

ولكن اعرف قدر الرسول من العصمة والمكانة العالية عند الله تعالى، ولا تنزع عنه ما حباه الله من صفات، وأعطاها الله له في حياته؛ لأنها مستمرة له بعد انتقاله للرفيق الأعلى، وحافظ على الأدب معه كأنه أمامك، ورتل دائماً: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ [الحجرات] فلا تحبط عملك بسوء أدبك.

واحذر استخفاف المنافقين به في السابق واللاحق، ولا تغتر بلحية ذي الخويصرة ولحية الضئضئ الكثنين المنافقتين، فالعلامة الفارقة بين المؤمن والمنافق هي الأدب مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ثم الأدب، ثم الأدب، ثم الأدب.... ثم الأدب، ولن تذوق طعم حبه صلى الله عليه وآله وسلم إلا بالأدب.

وكرر قوله - تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴾ [الأنفال] إذ كيف (يُحْيِيكُمْ) وهو ميت، فلا بد أن يكون حياً حياة برزخية خاصة.

ودليل حياته - أيضاً: كما شاهد رسولنا الكريم أثناء رحلة الإسراء والمعراج سيدنا موسى عليه السلام قبره قائماً يصلي، ثم في بيت المقدس صلى بالرسول إماماً، ثم شاهد الرسل في السموات وسلم عليهم، وفي السماء السادسة شاهد سيدنا موسى، والذي كان سبباً في تخفيف الصلاة من خمسين صلاة إلى خمس صلوات، فثبت نفع الميت للحي، كل ذلك بإذن الله - تعالى، فلا تعترض على الحياة البرزخية للرسل، فلن تقدر ذلك قدره إلا بالتسليم الكامل والإيمان والتصديق بقوله - تعالى: ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ اللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِي كَثِيرٍ مِّنَ الْأَمْرِ لَعَنِتُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ الْإِيمَانَ وَزَيَّنَهُ فِي قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ الْكُفْرَ وَالْفُسُوقَ وَالْعِصْيَانَ أُولَئِكَ هُمُ الرَّاشِدُونَ ﴾ [الحجرات].

ب- ووردت آيات بصيغة الجمع (أطيعوا الله والرسول):

﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ﴾ [آل عمران: ٣٢].

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [النساء: ٥٩].

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ [الأنفال: ٢٠].

﴿قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [النور: ٥٤].

﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [محمد: ٣٣].

٣- جعل فضله - سبحانه - مقارناً لفضل الرسول معاً مستمرين للمؤمنين:

﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ﴾ [التوبة: ١٢].

﴿وَمَا نَقْمُوا إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ [التوبة: ٧٤].

٤- جعل نطقه وحياً منه سبحانه، فأعطاه صفة الكلام:

﴿وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ ۖ إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ﴾ [النجم: ١].

٥- وأعطاه صفته الكريم:

﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ﴾ [التكوير: ١].

٦- وأعطاه صفته الرأفة والرحمة:

﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ [التوبة: ١٢٨] وهو - سبحانه - الرؤوف الرحيم.

٧- وأعطاه صفة الرحمة على العالمين:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء: ١٠٧].

المبحث الثاني

وهبه الله تعالى من صفاته

أخرج البخاري في صحيحه كتاب الرقاق/ باب التواضع عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ((إِنَّ اللَّهَ قَالَ: مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتُهُ بِالْحَرْبِ، وَمَا تَقَرَّبَ إِلَيَّ عَبْدِي بِشَيْءٍ أَحَبَّ إِلَيَّ مِمَّا افْتَرَضْتُ عَلَيْهِ، وَمَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنَّوَافِلِ حَتَّى أُحِبَّهُ، فَإِذَا أَحْبَبْتُهُ: كُنْتُ سَمْعَهُ الَّذِي يَسْمَعُ بِهِ، وَبَصَرَهُ الَّذِي يُبْصِرُ بِهِ، وَيَدَهُ الَّتِي يَبْطِشُ بِهَا، وَرِجْلَهُ الَّتِي يَمْشِي بِهَا، وَإِنْ سَأَلَنِي لِأَعْطِيَتْهُ، وَلَئِنْ اسْتَعَاذَنِي لِأُعِيدَنَّهُ، وَمَا تَرَدَّدْتُ عَنْ شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ؛ تَرَدَّدِي عَنْ نَفْسِ الْمُؤْمِنِ، يَكْرَهُ الْمَوْتَ؛ وَأَنَا أَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ)).

ورسولنا صلى الله عليه وآله وسلم هو سيد الرسل والنبين والأولياء، وإليك بياناً بـ
وهب الله - تعالى - من صفاته لرسوله وحبيبه ومصطفاه صلى الله عليه وآله وسلم:

١- جعل الله طاعته صلى الله عليه وآله وسلم من طاعته - سبحانه:

﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النساء: ٨٠].

٢- اقتران طاعة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مع طاعة الله - سبحانه:

أ- فوردت آيات بصيغة المفرد (من يطع الله ورسوله):

﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ﴾ [النساء: ١٣].

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ﴾ [النساء: ٦٩].

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَخَشِيَ اللَّهَ وَيَتَّقْهُ﴾ [النور: ٥٢].

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [الأحزاب: ٦٦].

﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ﴾ [الفتح: ١٧].

٨- وصلى الله عليه وملائكته وأمر المؤمنين بالصلاة عليه ولم يفعل ذلك لأحد غيره:

﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب].

فلا يجوز للعبد أن يقول: وأصلي وأسلم على رسول الله، فلن يقدر العبد قدر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وإنما يقول: اللهم صل على سيدنا محمد، فالله وحده هو الذي يعلم قدر نبيه، فالعبد يلجأ ويطلب من الله تعالى الصلاة على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم.

٩- وأعطاه صفة الهداية:

﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى].

١٠- وأعطاه صفة يده:

﴿إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ﴾ [الفتح: ١٠].

١١- وجعل استغفار الرسول صلى الله عليه وآله وسلم كاستغفار الله تعالى:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ جَاءُوكَ فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ الرَّسُولُ لَوَجَدُوا اللَّهَ تَوَّابًا رَحِيمًا﴾ [النساء].

١٢- وجعل صلاته من صلاته:

﴿خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [التوبة].

١٣- وجعل رميه من رميه:

﴿فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ [الأنفال].

فهؤلاء المنافقون لم يعتقدوا بنور النبوة والنظرة النبوية التي أثبتها الله لرسوله: ﴿وَلَا تَعْدُ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ﴾ [الكهف: ٢٨] لذلك حرموا منها يوم القيامة، لأنهم كانوا ينظرون إلى بشرية الرسول صلى الله عليه وآله وسلم:

﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ مِّثْلُكُمْ فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَغْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ﴾ [التغابن].

﴿وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِذْ قَالُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى بَشَرٍ مِثْلَ شَيْءٍ قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ تَجْعَلُونَهُ قَرَاطِيسَ تُبْدُونَهَا وَتُخْفُونَ كَثِيرًا وَعُلِّمْتُمْ مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ قُلِ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ [الأنعام].

﴿قَالَتْ رُسُلُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ دُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنَّ أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا تُرِيدُونَ أَنْ تَصُدُّونا عَمَّا كَانَتْ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَاتُّونا بِسُلْطَنِ مُبِينٍ﴾ [إبراهيم].

﴿قَالَتْ لَهُمْ رُسُلُهُمْ إِنْ نَحْنُ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ [إبراهيم].

﴿وَلَقَدْ نَعْلَمُ أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ الَّذِي يُلْحِدُونَ إِلَيْهِ أَعْجَمِي وَهَذَا لِسَانٌ عَرَبِيٌّ مُبِينٌ﴾ [النحل].

﴿قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنْمَأ إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ فَمَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا﴾ [الكهف].

﴿لَا هِيَ قُلُوبُهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ وَأَنْتُمْ تَبْصُرُونَ﴾ [الأنبياء].

المبحث الثالث

جهاد القرآن في الدفاع

عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ضد المنافقين

١- فضح القرآن المنافقين وتعاملهم مع الله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم:

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ عَنْكَ صُدُودًا﴾ [النساء].

﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّا رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ [المنافقون].

﴿هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ حَتَّى يَنْفَضُوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ﴾ [المنافقون].

﴿يَقُولُونَ لِنْ رَجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلُّ وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [المنافقون].

٢- التحذير من نظرة الكفار والمنافقين إلى بشرية الرسول وتضخيمها، وحجب رؤية نور النبوة والرسالة والوحي وفضل الله على رسوله صلى الله عليه وآله وسلم:

﴿يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا نَقْتِسِسْ مِنْ ثَوْبِكُمْ قِيلَ ارْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهَرُهُ مِنْ قَبْلِهِ الْعَذَابُ﴾ [الحديد].

﴿ فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأُولِينَ ﴾ [المؤمنون].

﴿ وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِإِلْقَاءِ الْآخِرَةِ وَأُتِرْتَنَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ﴾ [المؤمنون].

﴿ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ [الشعراء].

﴿ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ نَظُنُّكَ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ ﴾ [الشعراء].

﴿ قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ ﴾ [يس].

﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنْمَأ إِلَهُكُمْ إِلَهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ وَاسْتَغْفِرُوهُ وَوَيْلٌ لِلْمُشْرِكِينَ ﴾ [فصلت].

٣- من لم يتأدب مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فهو من الأعراب المنافقين :

﴿ وَجَاءَ الْمُعَذِّرُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ لِيُؤْذَنَ لَهُمْ وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ [التوبة].

﴿ الْأَعْرَابُ أَشَدُّ كُفْرًا وَنِفَاقًا وَأَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ﴾ [التوبة].

﴿ وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ مَغْرَمًا وَيَتَرَبَّصُ بِكُمُ الدَّوَائِرَ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴾ [التوبة].

﴿ وَمِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ مُنْفِقُونَ وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَىٰ النَّفَاقِ لَا تَعْلَمُهُمْ خُنَّ تَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَّرَّتَيْنِ ثُمَّ يُرَدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ ﴾ [التوبة].

﴿ سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِالسَّيْتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴾ [الفتح].

﴿ قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سِتْدَةٌ سَتُدْعَوْنَ إِلَىٰ قَوْمٍ أُولَىٰ بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ﴾ [الفتح].

﴿ قَالَتِ الْأَعْرَابُ ءَامَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَلِتْكُمْ مِنْ أَعْمَالِكُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [الحجرات].

يتهم والديه بمثل ذلك؟ وهو يرى أدلة على نجاتها، فإذا كان أحدهما لا يرضى لوالديه ذلك، فكيف سيرضى مسلم غيور أن يتهم والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم؟! إن هذا لشيء عجاب!!

الفصل الثاني

فريضة الأدب والتأدب والاحترام والتوقير والتعزير

لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

تمهيد:

كما سبق بيانه يدل على أن الأدب مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فريضة اعتقادية وسلوكية وقلبية ولسانية لفظية، أي فريضة على كل الجسد والجسم والنفس والروح، فمن أساء الأدب معه صلى الله عليه وآله وسلم عامداً فقد كفر أو نافق، ومن أساء الأدب معه جاهلاً فقد فسق حتى يتوب، وقد تولى القرآن والسنة أحكام ذلك.

وإن المعارض لبخشنا هذا، لا يجوز له ذكر الأدلة ونقلها إلا بغاية الأدب والحيطة، والحذر الشديد جداً، والشعور بالمسؤولية؛ لأنه يتعامل مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شخصياً، والأمر بهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ذاتياً، وألا يعلن بها في المجالس وألا يسود يديه بالكتابة، وأن يمنع العوام من الخوض فيها مؤيدين لها، وأن يمتنع من التبجح بهذا أمام التلاميذ أو عوام الناس، وذلك حتى لا يقع في إيذاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من حيث يدري أو لا يدري، فينال العذاب الأليم.

وقد يقول قائل: إنك بذلك كملت الأفواه من القول والإدلاء بالرأي، وألغيت العقل والفكر من البحث؟

والجواب: نعم، لأن المطلوب هو إعمال الفكر والعقل في الدفاع عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ووالديه، بمثل ما فعلت في هذا البحث وفعله الأئمة السيوطي والبرزنجي وغيرهما من المحبين الأفاضل؛ لأنه هو الطريق الصحيح، وإلا فمن يرضى أن

﴿إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ وَتَقُولُونَ بِأَفْوَاهِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ﴾ [النور].

وقد فصل موضوع فريضة الأدب وحكم من خالف الأدب مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم الإمام المحدث القاضي عياض اليحصبي المالكي (٤٧٦-٥٤٤هـ) في كتابه النفيس (الشفاء بتعريف حقوق المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم) القسم الرابع (في تصرف وجوه الأحكام فيمن تنقصه أو سبه عليه الصلاة والسلام) وحكم ذلك القتل إما حداً أو ردة وذكر الأدلة من القرآن والسنة والإجماع على قتل من فعل ذلك، وأنا أخلصه لك:

١ - فدلّل القرآن قوله تعالى:

﴿وَمِنَهُمُ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أُذُنٌ قُلْ أُذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ وَرَحْمَةٌ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [التوبة].

﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَءَايَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ﴾ لا تَعْتَذِرُوا قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ إِنْ نَعْفُ عَنْ طَآئِفَةٍ مِّنْكُمْ نُعَذِّبْ طَآئِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ﴾ [التوبة].

قال أهل التفسير: كفرتم بقولكم في رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

وقوله تعالى: ﴿لَا تَجْعَلُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾ [النور].

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ [الأحزاب].

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَن تَحْبَطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنتُمْ لَا تَشْعُرُونَ ﴾ [الحجرات].

قال القاضي عياض: ولا يُبطل العمل إلا الكفر، والكافر يقتل).

٢- ودليله من السنة:

أمر الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بقتل كعب بن الأشرف، وقوله: ((مَنْ لَكَبِ الْأَشْرَفِ فَإِنَّهُ قَدْ آذَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ)) رواه البخاري (٤٠٣٧) ومسلم (١٨٠١) من حديث جابر بن عبد الله.

وكذلك أمر قتل أبي رافع، قال البراء: وكان يؤذي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رواه البخاري (٤٠٣٩). وغيرها من الروايات.

٣- ودليله من الإجماع:

قال القاضي عياض - رحمه الله: (اعلم - وفقنا الله وإياك - أن جميع من سب النبي صلى الله عليه وآله وسلم أو عابه، أو ألحق به نقصاً في نفسه أو نسبه أو دينه، أو خصلة من خصاله، أو عَرَّضَ به، أو شَبَّهه بشيء على طريق السب والازدراء عليه، أو التصغير لشأنه، أو النقص منه، والعيب له، فهو سَاب له؛ والحكم فيه حكم الساب، يقتل.

(وكذلك من لعنه أو دعا عليه أو تمنى مضرة له، أو نسب إليه ما لا يليق بمنصبه على طريق الذم، أو عبث في جهته العزيزة بسخف من الكلام وهُجْر، ومنكر من القول وزور، أو غيره بشيء مما جرى من البلاء والمحنة عليه، أو غَمَصَه ببعض العوارض البشرية الجائزة والمعهودة لديه.

وهذا كله إجماع من العلماء وأئمة الفتوى من لدن الصحابة رضوان الله عليهم إلى هلم جراً.

(وقال أبو بكر بن المنذر: (أجمع عوام أهل العلم على أن من سب النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقتل، ومن قال ذلك: مالك بن أنس، والليث وأحمد وإسحاق وهو مذهب الشافعي، وبمثله قال أبو حنيفة وأصحابه، والثوري وأهل الكوفة والأوزاعي في المسلم لكنهم قالوا: هي ردة^(١)).

وقال محمد بن سحنون المالكي: أجمع العلماء أن شاتم النبي صلى الله عليه وآله وسلم، المنتقص له كافر، والوعيد جار عليه بعذاب الله له، وحكمه عند الأمة القتل، ومن شك في كفره وعذابه كفر.

٤- ومن التطبيقات العملية على قتل من انتقص أو آذى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وآله التي ذكرها القاضي عياض - رحمه الله:

أ- فتوى فقهاء الأندلس بقتل الفقيه ابن حاتم لاستخفافه بحق النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتسميته إياه أثناء مناظرته باليتيم، وختن حيِّدرة، وزعمه أن زُهده لم يكن قصداً، ولو قدر على الطيبات أكلها، إلى أشباه ذلك.

ب- وذكر أنه أفتى فقهاء القيروان وأصحاب سحنون بقتل إبراهيم الفزاري، وكان قد استهزأ بالله ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم انتهى من الشفا بتصرف.

انظر حكم على الفقيه في ذلك العصر بالقتل، ولا يقال عن الفقيه فقيه إلا بعد هضمه للفقه بحيث أصبح سليقة لديه، فكيف بباحثي عصرنا!!!

ج- وقال السيوطي في رسالته (الدرج المنيفة في الآباء الشريفة):

سئل القاضي أبو بكر بن العربي المالكي عن رجل قال: إن أبا النبي صلى الله عليه وآله وسلم في النار، فأجاب: بأنه ملعون لأن الله تعالى قال: ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا ﴾ [الأحزاب] ، قال: لا أذى أعظم من أن يقال عن أبيه: إنه في النار^(٢).

(١) وذكر القاضي عياض بعد ذلك أن مذهب المالكية أنه يقتل حداً لا ردة والله أعلم.

(٢) انظر رسائل السيوطي فإنه ذكرها في أكثر من موضع.

د- وأخرج أبو نعيم في الحلية أن عمر بن عبد العزيز أتى بكاتب يخط بين يديه وكان مسلماً وأبوه كافر، فقال عمر للذي جاء به: لو كنت جئت به من أبناء المهاجرين!

فقال الكاتب: فقد كان أبو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وذكر كلمة أسقطتها، فغضب عمر بن عبد العزيز وقال: لا تخط بين يدي بالقلم أبداً.

وأخرج الهروي (ت: ٤٨١هـ) في (ذم الكلام) من طريق ابن أبي جميلة قال: قال عمر ابن عبد العزيز لسليمان بن سعد: بلغني أن أباك عاملنا بمكان كذا وكذا وهو كافر، قال: وقد كان أبو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - ذكر ما بعد الكلام أسقطته - فغضب عمر غضباً شديداً وعزله من الدواوين^(١).

٥- نماذج من أدب العلماء مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم:

ويتابع السيوطي في تعليم الباحث الأدب وضرورته في البحث، مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيقول:

(وذكر القاضي تاج الدين السبكي في كتابه (الترشيح): قال الشافعي - رحمه الله تعالى - في بعض نصوصه: وقطع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يد امرأة لها شرف فكلّم فيها، فقال: لو سرقت فلانة لامرأة شريفة - لقطعت يدها.

قال ابن السبكي: فانظر إلى قوله: فلانة - ولم يبح باسم فاطمة رضي الله عنها، تأدباً معها لأن يذكرها في هذا المعرض، وإن كان أبوها صلى الله عليه وآله وسلم قد ذكرها؛ لأنه يحسن منه ما لا يحسن من غيره. انتهى كلام السبكي.

(١) قال العلامة البرزنجي في كتابه سداد الدين ص ١١٨: وإذا كان عمر بن عبد العزيز يتوعد من تكلم بذلك: مرة بقطع اللسان واليد والرجل، وضرب العنق، وبعزله عن الولايات عزل الأبد، فكيف بمن يتصدى لإثباته، ويؤلف فيه الرسائل ويفتخر بذلك ويتبجح؟ لعمري إنها لإحدى الكبر، عصمنا الله والمسلمين من مثل تلك الهفوات والزلات آمين.

وقد جرى على الأدب الإمام أبو داود صاحب السنن فإنه أخرج في سننه حديثاً في آخره يتعلق بعبد المطلب، فلما انتهى إلى ذكره قال: فذكر تشديداً - ولم يصرح بشيء، والحديث متمم في مسند أحمد وسنن النسائي).

ثم تابع الإمام السيوطي - رحمه الله - قوله:

(وهذا وأمثاله إرشاد من هؤلاء الأئمة، وتعليم لنا أن نسكت عن التلفظ بمثل ذلك تأدباً، ولهذا سكّت في مثل هذا الكتاب وفي سائر المؤلفات التي ألفتها في هذه المسألة عن التصريح بحكاية قول الفرقة الرابعة، واقتصرت على حكاية الفرق الثلاث، والله المستعان) انتهى كلام السيوطي رحمه الله تعالى.

وقال الإمام ابن حجر القسطلاني^(١) في (المواهب اللدنية):

(والحذر الحذر، من ذكرهما بما فيه نقص، فإن ذلك قد يؤذي النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فإن العرف جار أنه إذا ذكر أبو الشخص بما ينقصه، أو وصف به، وذلك الوصف فيه نقص تأذى ولده بذكر ذلك له عند المخاطبة، وقد قال عليه الصلاة والسلام: ((لا تؤذوا الأحياء بسب الأموات)) رواه الطبراني في الصغير.

ولا ريب أن أذاه عليه السلام كفر يقتل فاعله - إن لم يتب - عندنا. انتهى.

ثم علق الإمام الحافظ الزرقاني فقال: أي عند الشافعية، احترازاً ممن يحتم قتله، ولو تاب كالمالكية، لأنه حده، فإن أنكر ما شهد به عليه أو تاب، غسل وصلي عليه، ودفن في مقابر المسلمين، وإلا قتل كفراً، ودفن في مقابر الكفار، بلا غسل وصلاة.

٦- إيذاء الرسول صلى الله عليه وآله وسلم إيذاء الله تعالى:

وقد روى ابن منده وغيره عن أبي هريرة قال: جاءت سبيعة بنت أبي لهب إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقالت: يا رسول الله! إن الناس يقولون: أنت بنت حطب النار،

(١) تلميذ ابن حجر العسقلاني رحمه الله.

فقام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو مغضب فقال: ((ما بال أقوام يؤذونني في قرابتي، ومن آذاني فقد آذى الله))^(١). انتهى.

وقد تكررت الحادثة مع العباس عم النبي صلى الله عليه وآله وسلم فانظر إلى غضب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واعتذار قوم بأكملهم له، وطلبوا الاستغفار من النبي صلى الله عليه وآله وسلم مباشرة:

أخرج الإمام أحمد في مسنده، والنسائي - كتاب القسامة/ باب القود من اللطمة - عن ابن عباسٍ أَنَّ رَجُلًا وَقَعَ فِي أَبِي - وفي رواية أحمد: وقع في أبي للعباس - كَانَ لَهُ فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَلَطَمَهُ الْعَبَّاسُ، فَجَاءَ قَوْمُهُ فَقَالُوا: لِيَلْطِمَنَّكَ كَمَا لَطَمَهُ، فَلَبِسُوا السَّلَاحَ فَبَلَغَ ذَلِكَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَصَعِدَ الْمِنْبَرَ فَقَالَ: «أَيُّهَا النَّاسُ، أَيُّ أَهْلِ الْأَرْضِ تَعْلَمُونَ أَكْرَمُ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ؟».

فَقَالُوا: أَنْتَ. فَقَالَ: «إِنَّ الْعَبَّاسَ مِنِّي وَأَنَا مِنْهُ، لَا تَسُبُّوا مَوْتَانَا، فَتُؤْذُوا أَحْيَاءَنَا». فَجَاءَ الْقَوْمُ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ نَعُودُ بِاللَّهِ مِنْ غَضَبِكَ، اسْتَغْفِرْ لَنَا.

هكذا يجرح المؤمنون على عدم غضب رسول الله، حيث جاؤوا يطلبون المغفرة، فكيف سيقابل المعارضون رسول الله بقولهم.

فإذا كان الوقوع في سب أب مات في الجاهلية أغضب النبي صلى الله عليه وآله وسلم، بل غضب لابنة أبي لهب الذي نزل في حق أبيها ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ﴾ [المسد]، فكيف سيكون غضبه صلى الله عليه وآله وسلم على من يقول عن والديه بغير الإيمان؟!!

(١) انظر: شرح المواهب اللدنية ١/ ٣٤٨.

٧- عدم جواز أن يسخر المسلم من أب من ملة أخرى:

أخرج الترمذي عن أنسٍ قَالَ: بَلَغَ صَفِيَّةُ أَنَّ حَفْصَةَ قَالَتْ: بِنْتُ يَهُودِيٍّ، فَبَكَتْ فَدَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ ﷺ وَهِيَ تَبْكِي.

فَقَالَ: ((مَا يُبْكِيكِ؟))^(١).

فَقَالَتْ: قَالَتْ لِي حَفْصَةُ: إِنِّي بِنْتُ يَهُودِيٍّ.

فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ((إِنَّكَ لَابْنَةُ نَبِيٍّ، وَإِنَّ عَمَّكَ لَنَبِيٍّ، وَإِنَّكَ لَتَحْتَ نَبِيٍّ، فَفِيمَ تَفْخَرُ عَلَيْكِ؟))^(٢).

ثُمَّ قَالَ: «اتَّقِي اللَّهَ يَا حَفْصَةُ» قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، وَرَوَاهُ أَحْمَدُ.

٨- تحذير النبي صلى الله عليه وآله وسلم الأمة لضبط ألسنتها من تكفير

الآخرين، بلا دليل واضح بين مائة بالمائة:

وأخرج البخاري في صحيحه - كتاب الأدب - ومسلم في صحيحه - كتاب

(١) رواه البخاري في صحيحه في كتاب الحيض، باب تقضي الحائض المناسك كلها إلا الطواف بالبيت ٣٢٦ برقم [٣٦٧٦]، كتاب الوصية باب الوصية بالثلث المجلد (١١: ٨٤) برقم [٤١٩١]، كتاب فضائل الصحابة رضي الله تعالى عنهم باب فضائل فاطمة بنت النبي عليها الصلاة والسلام المجلد ١٦: ٢٢٥ برقم [٦٢٦٤]، باب من فضائل أم أيمن رضي الله عنها المجلد ١٦: ٢٢٨ برقم [٦٢٦٨].

(٢) سنن الترمذي كتاب المناقب باب فضل أزواج النبي ﷺ ٣٨٩٤ ورواه ابن حبان في صحيحه كتاب إخباره ﷺ عن مناقب الصحابة ٧٢١١، ومسند أحمد ومسند أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه ١١٩٨٤ ومسند أبي يعلى ثابت البناني عن أنس ٣٤٣٧، وسنن النسائي الكبرى كتاب عشرة النساء الافتخار ٨٩١٩، ومصنف عبد الرزاق باب كتاب العلم باب أزواج النبي ﷺ ٢٠٩٢١.

الإيمان- عَنْ أَبِي ذَرٍّ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «وَمَنْ دَعَا رَجُلًا بِالْكُفْرِ، أَوْ قَالَ: عَدُوُّ اللَّهِ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ إِلَّا حَارَ عَلَيْهِ»^(١) ورواه أحمد.

ولهذا قال الإمام السهيلي^(٢) في كتابه (الروض الأنف) في شرح السيرة النبوية بعد أن أورد حديث: (إن أبي وأباك في النار) قال - رحمه الله:

(١) قال الحافظ ابن حجر في الفتح: (والحاصل أن المقول له إن كان كافراً كفرأ شرعياً فقد صدق القائل وذهب بها المقول له، وإن لم يكن رجعت للقائل معرة ذلك القول وإثمه، كذا اقتصر على هذا التأويل في رجع، وهو من أعدل الأجوبة).

(٢) انظر: سير أعلام النبلاء للذهبي ٤٢١/١٥ وقال الصفدي في (الوافي بالوفيات): عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن أصبغ بن الحسين بن سعدون بن رضوان بن فتوح. الإمام الخير أبو القاسم وأبو زيد ويقال: أبو الحسن بن الخطيب أبو عمر بن أبي الحسن الخنعمي والسهيلي الأندلسي المالقي الحافظ صاحب المصنفات.. توفي سنة إحدى وثمانين وخمسمائة.

ناظر علي بن الحسين بن الطراوة في كتاب سيبويه، وسمع منه كثيراً من اللغة والآداب. وكُفَّ بصره وهو ابن سبع عشرة سنة. وكان عالماً بالعربية واللغة والقراءات، بارعاً في ذلك، تصدّر للإقراء والتدريس والحديث، وبعُدَ صيته وجل قدره، جَمَعَ بين الرواية والدراية. له من المصنفات «الروض الأنف» في شرح السيرة وهو كتاب جليل جَوَدَ فيه ما شاء، ذُكِرَ في آخره أنه استخرجه من ثَيْفٍ وعشرين ومائة ديوان، وله «التعريف والإعلام بها في القرآن من الأسماء والأعلام» و«شرح آية الوصية»، ومسألة «رؤية الله تعالى ورؤية النبي ﷺ في المنام»، و«شرح الجمل» ولم يتم ومسألة «السر في عَوَرِ الرجال». واستدعي إلى مراكش وخطب بها، وولّي قضاء الجماعة وحسنت سيرته.

وأصله من قرية بوادي سهيل من كورة مالقة، لا يرى سهيل من جميع المغرب إلا من جبلٍ مطيل على هذه القرية.. انتهى. قلت: إن الحافظ ابن حجر ينقل كثيراً عن السهيلي في كتابه (فتح الباري في شرح صحيح البخاري) مما يدل على مكانة الإمام السهيلي، أعني أن قوله له مكانة علمية رفيعة عند العلماء.

وليس لنا أن نقول نحو هذا في أبيه صلى الله عليه وآله وسلم لقوله صلى الله عليه وآله عليه وآله وسلم: «لا تؤذوا الأحياء بسب الأموات»^(١)، والله تعالى يقول: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا﴾ [الأحزاب] انتهى.

٩- التحذير من الأدب مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، وأنها تجعل صاحبها من المنافقين، ولو كان حافظاً للقرآن مصلياً صائماً مثل ذي الخويصرة والضضي:

أ- قلة أدب ذي الخويصرة جعلته من المنافقين:

أخرج البخاري في صحيحه^(٢) ومسلم وغيرهما - عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: بينما نحن عند رسول الله ﷺ وهو يَقْسِمُ قَسْماً أتاه ذو الخويصرة وهو رجل من بني تميم فقال: يا رسول الله، اعدل.

وفي رواية فقال: يا محمد، اعدل فوالله ما عدلت منذ اليوم.

فقال الرسول صلى الله عليه وآله وسلم: ((ويلك، ومن يعدل إذا لم أعدل قد خبت وخسرت إن لم أكن أعدل)).

فقال عمر: يا رسول الله، ائذن لي فيه فأضرب عنقه.

فقال: «دعه، فإن له أصحاباً يحقر أحدكم صلاته مع صلاتهم، وصيامه مع صيامهم، يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية، ينظر إلى نضله فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى رصافه فما يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى نضيه - وهو قدحه - فلا يوجد فيه شيء، ثم ينظر إلى قذذه فلا يوجد فيه شيء، قد سبق

(١) لم أجد هذا اللفظ، وإنما: «لا تسبوا الأموات، فتؤذوا الأحياء» رواه النسائي وأحمد.

(٢) ج ٤ - كتاب المناقب، باب علامات النبوة في الإسلام.

الْقَرْتِ والدم، آيتهم رجل أسود، إحدى عَصْدِيهِ مثل ثدي المرأة؛ أو مثل البَضْعَةِ تَدْرُدُ، وَيَخْرُجُونَ على حين فُرْقَةٍ من الناس»^(١).

قال أبو سعيد: فأشهد أني سمعت هذا الحديث من رسول الله ﷺ وأشهد أن علي بن أبي طالب قاتلهم وأنا معه، فأمر بذلك الرجل فالتمس، فأتي به، حتى نظرت إليه على نعت النبي ﷺ الذي نعت.

(١) قال ابن حجر في شرح الحديث في الفتح ٣٢٢/٨:

وقوله هنا: «دعه فإن له أصحابا» ليست الفاء للتعليل وإنما هي لتعقيب الأخبار... وقوله: «لا يجاوز» ويحتمل أنه لكونه لا تفقّه قلوبهم ويحملونه على غير المراد به، ويحتمل أن يكون المراد أن تلاوتهم لا ترتفع إلى الله.

وقوله: «يمرقون من الدين» إن كان المراد به الإسلام فهو حجة لمن يكفر الخوارج، ويحتمل أن يكون المراد بالدين الطاعة فلا يكون فيه حجة وإليه جنح الخطابي.

وقوله: «الرمية» بوزن فعيلة بمعنى مفعولة وهو الصيد المرمي، شبه مروقهم من الدين بالسهم الذي يصيب الصيد فيدخل فيه ويخرج منه، ومن شدة سرعة خروجه لقوة الرامي لا يعلق من جسد الصيد شيء.

وقوله: «ينظر في نصله» أي: حديدة السهم «ورصافه»، بكسر الراء ثم مهملة ثم فاء عصبه الذي يكون فوق مدخل النصل، «والرصاف» جمع واحده رصفة بحركات «و نضيه» بفتح النون وحكي ضمها وبكسر المعجمة بعدها تحتانية ثقيلة قد فسره في الحديث بالقدهج بكسر القاف وسكون الدال أي: عود السهم قبل أن يراش وينصل، وقيل: هو ما بين الريش والنصل قاله الخطابي، قال ابن فارس: سمي بذلك لأنه بري حتى عاد نضوا أي: هزياً. وحكى الجوهري عن بعض أهل اللغة أن النضي النصل، والأول أولى.

«والقذذ»، بضم القاف ومعجمتين الأولى مفتوحة جمع قذذة وهي ريش السهم، يقال لكل واحدة: قذذة، ويقال: هو أشبه به من القذذة بالقذذة لأنها تجعل على مثال واحد.

وقوله «آيتهم» أي: علامتهم، وقوله: «بضعة» بفتح الموحدة أي: قطعة لحم، وقوله: «تدردر»، بدالين وراءين مهملات، «والدردرة»: صوت إذا اندفع سمع له اختلاط.

وقوله: «على حين فرقة» أي: زمان فرقة، وهو بضم الفاء أي: افتراق، وفي رواية الكشميهني على خير بخوا معجمة وراء أي: أفضل، وفرقة بكسر الفاء أي: طائفة وهي رواية الإسماعيلي، ويؤيد الأول حديث مسلم من وجه آخر عن أبي سعيد: «تمرق مارقة عند فرقة من المسلمين تقتلها أولى الطائفتين بالحق» أخرجه هكذا مختصراً من وجهين، وفي هذا وفي قوله ﷺ: «تقتل عماراً الفتنة الباغية» دلالة واضحة على أن علياً ومن معه كانوا على الحق، وأن من قاتلهم كانوا مخطئين في تأويلهم، والله أعلم.

وقوله في آخر الحديث «فأتي به» أي: بذى الخويرة حتى نظرت إليه على نعت النبي ﷺ الذي نعت، يريد ما تقدم من كونه أسود إحدى عضديه مثل ثدي المرأة إلخ، قال بعض أهل اللغة: النعت يختص بالمعاني كالطول والقصر والعمى والخرس، والصفة بالفعل كالضرب والجروح. وقال غيره: النعت للشيء الخاص والصفة أعم. انتهى.

ب- قلة أدب الضئضي جعلته من المنافقين:

أخرج البخاري في صحيحه^(١) ومسلم وغيرهما - عن أبي سعيد رضي الله عنه قال: بعث علي رضي الله عنه إلى النبي ﷺ بذهبية فقسمها بين الأربعة: الأقرع بن حابس الحنظلي ثم المجاشعي، وعيينة بن بدر الفزاري وزيد الطائي، ثم أحد بني نبهان وعلقمة بن علاثة العامري، ثم أحد بني كلاب، فغضبت قريش والأنصار، قالوا: يعطي صناديد أهل نجد ويدعنا؟ قال: «إنما أتألفهم».

فأقبل رجل غائر العينين، مشرف الوجنتين، ناتئ الجبين، كث اللحية، محلق، فقال: اتق الله يا محمد!

فقال الرسول صلى الله عليه وآله وسلم: «مَنْ يُطِيعَ اللَّهَ إِذَا عَصَيْتُ، أَيَأْمِنُنِي اللَّهُ عَلَى أَهْلِ الْأَرْضِ؛ فَلَا تَأْمَنُونَنِي!!»، فسأله رجل قتله - أحسبه خالد بن الوليد - فمنعه فلما ولى، قال: «إن من ضئضي هذا أو في عقب هذا، قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز حناجرهم، يمرقون من الدين مروق السهم من الرمية، يقتلون أهل الإسلام، ويدعون أهل الأوثان، لئن أنا أدركتهم لأقتلنهم قتل عاد».

إن كل من يقلل الأدب مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، وهو كث اللحية، يقرأ القرآن، فهو من مذهب ذي الخويرة ومن سلالة الضئضي، فلا تغتر الأمة بأشكالهم.

وإن الميزان الذي يقاس به كل من ظهر بزي أهل العلم أو تصدر مجلساً للتحدث بالعلم، هو النظر إلى أدبهم مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، فهو الميزان الفاصل عند اختلال الموازين، وهو الحجة البالغة عند انعدام الحجة والبيان، وعند انعدام رؤية ومعرفة الحق ورجاله.

فمن أدخل في قلبك توقير الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وعظمه في نفسك فذلك العالم، ومن لم يفعل ذلك فاعلم أنه من المنافقين الذين يقللون من شأنه العظيم، ويظهرون أنفسهم وأفكارهم وآراءهم.

(١) كتاب الأنبياء، باب قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ﴾ (٣/١٢١٩).

ولهذا كله إنني أدعو المعارض لإعمال فكره وعقله بمثل ما أعملته، ويرى الأدلة من الزاوية التي نراها، ففيه الأجر والثواب، وخاصة في مسألة حساسة تختلف فيها العلماء، فذهبت الكثرة الكثيرة والأجلة الكبيرة إلى نجاعتها، وقلة قليلة جداً بخلاف ذلك، وهو قول شاذ، ولا يتبع الشاذ، وتوقف البعض فيها، فتضخيم القلة القليلة أنهم الكثرة تضليل للرأي العام، وابتعاد عن المنهج السوي، والمحاسبة يوم القيامة عليه عسيرة.

فنصرة والديه صلى الله عليه وآله وسلم وإيجاد أدلة جديدة في كل عصر، يثلج قلب كل محب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، بل يثلج قلب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم - إن شاء الله تعالى .

ألا فلتصح العقول والنفوس قبل حصول النعمة الإلهية والغضبة النبوية!!

ولهذا أذكر أدلة النجاة ومن قال بها، فإن ذلك يفرح ويدخل السرور على قلب كل محب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى المخالف لهذا الرأي إن كان حبه للنبي صلى الله عليه وآله وسلم يخالط قلبه، فسيجد السرور والبهجة والفرح، وليس حبه صلى الله عليه وآله وسلم دعوى نظرية أو كلامية؛ لأن المحب الحقيقي لا يرضى أن ينال محبوه أي أذى، بل يوجد المبررات تلو الأخرى إذا رأى منه أمراً يتردد به البعض، كما قال الشاعر:

وعين الرضا عن كل عيب كليله وعين السخط تبدي لك المساويا

وهذا في حب الشخص العادي، فكيف بمن يدعي حب النبي صلى الله عليه وآله وسلم؟ كيف سيكون واجب دفاعه عنه؟ وكيف سيثبت حبه لقلب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؟

ولهذا لم أذكر أسماء من ذهب إلى غير النجاة وهم قلة، حتى لا أذكرهم بسوء، فلا يجوز ذكر هفوات العلماء^(١)، وتتبع آرائهم الشاذة، أو إظهارها وفضحها، فلعلهم رجعوا

(١) فمن العلماء من وقع في تناقض عجيب، وذلك باعتقاده بنجاة أهل الفترة ثم تفسيره للحديثين بظاهرها، إذ كيف ينجو أهل الفترة ولا ينجو الوالدان الشريفان؟! وماذا فعلا حتى يدخل النار؟! وقد ماتا حديثي السن!!! ولذلك اعتبرت أن مذهب أولئك العلماء في الوالدين هو مذهبهم في أهل الفترة والله أعلم.

عن قولهم، ولعلهم لم يقولوا بخلودهما في النار، ولعلهم... ولعلهم... فالتماس العذر لهم واجب شرعي، وأسير على منهج المحيين المتأدين مع صاحب المقام المحمود حضرة النبي صلى الله عليه وآله وسلم في التعرض لأقوالهم ومناقشتها في أسلوب علمي متعمق دقيق والله ولي التوفيق وهو القادر على ذلك، وهو من وراء القصد.

١٠ - فريضة المودة للقرابة النبوية أصولاً وفروعاً:

١ - الآية الأولى: قال الله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّرِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ﴾ [الشورى] (١):

(١) أخرج مسلم في صحيحه عن زيد بن أرقم رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال في خطبته بغير خُم: ((إني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله، وعترتي وإني لم يفرقا حتى يردا علي الحوض)).

وفي (الدر المنثور) ج ٢/ ص ٢٨٥: وأخرج ابن سعد وأحمد والطبراني عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله ﷺ: ((أبها الناس إني تارك فيكم ما إن أخذتم به لن تضلوا بعدي، أمرين أحدهما أكبر من الآخر: كتاب الله جبل ممدود ما بين السماء والأرض، وعترتي أهل بيتي وإني لم يفرقا حتى يردا علي الحوض)).

وروى الحافظ أبو يعلى - وأسند - عن حنّس قال: سمعت أبا ذر رضي الله عنه وهو أخذ بحلقة الباب يقول: يَا أَيُّهَا النَّاسُ، مَنْ عَرَفَنِي فَقَدْ عَرَفَنِي، وَمَنْ أَنْكَرَنِي فَأَنَا أَبُو ذَرٍّ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ((إِنَّمَا مَثَلُ أَهْلِ بَيْتِي فِيكُمْ كَمَثَلِ سَفِينَةِ نُوحٍ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ مَنْ دَخَلَهَا نَجَا، وَمَنْ تَخَلَّفَ عَنْهَا هَلَكَ)).

ملاحظة في الفرق بين أهل البيت وآل البيت والذرية، وعترتي أهل بيتي:

أهل البيت: في مختار الصحاح: (الأهل: أهل الرجل وأهل الدار) اهـ. أي: يدخل فيه الوالدان والزوجات والذرية، وحديث الكساء أدخل الصهر سيدنا علياً رضي الله عنهم؛ لأن الصهر في اللغة والعرف لا يدخل من ضمن أهل البيت؛ لأنه بالطلاق يصبح أجنبياً، فحديث الكساء أدخل الرسول صلى الله عليه وآله وسلم سيدنا علياً رضي الله عنه خاصة له، لمكانته منه، وليس لإخراج الزوجات كما فهمته الشيعة، وإنما لإضافة الصهر والله أعلم.

وفي (الدر المنثور) ج ٧/ ص ٤٨٤: وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد وابن ماجه عن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله ﷺ: ((المهدي منا أهل البيت يصلحه الله في ليلة)).

وآل البيت: في مختار الصحاح: (وآل الرجل أهله وعياله، وآله أيضاً: أتباعه، والآل: الشخص) فآل البيت: هم الأهل والذرية، ومن آل إلى الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بقرابة نسبية (من حرمت عليهم الصدقة وهم أولاد عبد المطلب) أو قرابة شرفية: وهم سلمان الفارسي وصهيب الرومي وبلال الحبشي الذين ورد فيهم الحديث النبوي (آل البيت)، وقرابة إيمانية لحديث: (آل محمد كل مؤمن تقي).

وقد لخص الأقوال في تفسير الآية ابن الجوزي في تفسيره (زاد المسير) ج ٧/ ص ٢٨٤ فقال - رحمه الله: (وفي المراد بالقريبى خمسة أقوال:

= والذرية: وهم أولاد سيدتنا فاطمة الزهراء رضي الله عنهم، وإلى يوم القيامة.

والعتر: في لسان العرب ٥٣٨/٤: وعثرة الرجل: أقرباؤه من ولد وغيره.

وفي (الدر المنثور) ج ٧/ ص ٤٨٤: وأخرج أبو داود وابن ماجه والطبراني والحاكم عن أم سلمة رضي الله عنها قالت: سمعت رسول الله ﷺ يقول: ((المهدي من عترتي من ولد فاطمة)). فالعتر: هم أصلح من صلح من الذرية.

ثم خصص الحديث النبوي ((عترتي أهل بيتي)) أي: من العتر المباركة الصالحة الذين يصلون إلى درجة الأهلية في قيادة الأمة فيسمى ((عترتي أهل بيتي)) نحو الأولياء من أهل البيت من الأقطاب والأبدال والأوتاد والرفقاء والنجباء والوزراء والعلماء العاملين، والصالحين منهم، وخاتمهم سيدنا المهدي، فهؤلاء هم سفينة النجاة، والله أعلم.

وقد فسر أهل السنة قيادة العتر بالقيادة الدينية فأفلحوا وأصبح أهل البيت سفينة النجاة لهم فعلاً وواقعاً، وفسر الشيعة قيادة العتر بالقيادة السياسية فأراقوا دماء أهل البيت ودماء المسلمين عبر التاريخ، ولم يحافظوا عليهم، ولم يحققوا معنى سفينة النجاة، بل أصبحوا سفينة الهلاك، بحيث من وإلى الحركات السياسية من أهل البيت أصبح ملاحقاً ومطارداً، ويحكم عليه بالإعدام، على مدار التاريخ، فتفسير أهل السنة بالقيادة الدينية لسفينة النجاة أولى والله أعلم.

وفي فيض القدير للمناوي ج ٤/ ص ١١٠: كتب عمر بن عبد العزيز إلى الحسن البصري عندما ولي الخلافة: أشر علي بقوم أستعين بهم على أمر الله؟ فكتب إليه: (أما أهل الدين فليس يريدونك، ولكن عليك بالأشراف فإنهم يصونون شرفهم أن يدنسوه بالخيانة).

ملاحظة: في نظم المتناثر ج ١/ ص ٢٢٠ لمحمد بن جعفر الكتاني، تحقيق: شرف حجازي نشر دار الكتب السلفية بمصر ما نصه: (وفي فتاوى الحافظ ابن حجر: (الأبدال وردت في عدة أخبار منها ما يصح، ومنها ما لا يصح، وأما القطب فورد في بعض الآثار، وأما الغوث بالوصف المشتهر بين الصوفية فلم يثبت. انتهى).

وفي كتاب (الآحاد والمثاني) لأحمد بن عمرو بن الضحاح أبو بكر الشيباني (٢٠٦-٢٨٧هـ) ج ١/ ص ١٩٠ طبع دار الراجية في الرياض تحقيق: د. باسم الجوابرة ما نصه ٢٤٥:

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا الفضل بن دكين ثنا فطر عن كثير بياح النواء قال: سمعت عبد الله ابن مليل يقول: سمعت علياً عليه السلام يقول: قال رسول الله ﷺ: ((إنه لم يكن نبي إلا أعطى سبعة رفقاء نجباء وزراء، وإني أعطيت أربعة عشر: حمزة وأبو بكر وعمر وعلي وجعفر والحسن والحسين وعبد الله بن مسعود وأبو ذر وعمار بن ياسر والمقداد وسلمان)) رضي الله عنهم.

ولا مشاحة في الاصطلاح في الباقي.

أحدها: إن معنى الكلام إلا أن تودوني لقرايتي منكم قاله: ابن عباس وعكرمة ومجاهد في الأكثرين قال ابن عباس: ولم يكن بطن من بطون قريش إلا ولرسول الله ﷺ فيهم قرابة.

والثاني: إلا أن تودوا قرايتي، قاله: علي بن الحسين وسعيد بن جبير والسدي ثم في المراد بقرايته قولان:

أحدهما: علي وفاطمة ولدها وقد روه مرفوعاً إلى رسول الله ﷺ.

والثاني: إنهم الذين تحرم عليهم الصدقة ويقسم فيهم الخمس وهم بنو هاشم وبنو المطلب.

والثالث: إن المعنى إلا أن تودوا إلى الله تعالى فيما يقربكم إليه من العمل الصالح قاله الحسن وقتادة.

والرابع: إلا أن تودوني كما تودون قرايتكم قاله ابن زيد.

والخامس: إلا أن تودوا قرايتكم وتصلوا أرحامكم حكاه الماوردي والأول أصح انتهى كلام ابن الجوزي.

فعلى القول الأول (وهو الأصح) والقول الثاني يدخل والذي النبي صلى الله عليه وآله وآله وسلم لأنهما من القرابة التي وجب التودد لهما.

وفي تفسير القرطبي ج ١٦/ ص ٢٢ عن النبي ﷺ: «حرمت الجنة على من ظلم أهل بيتي وأذاني في عترتي^(١)، ومن اصطنع صنيعه إلى أحد من

(١) هذا الحديث مجموع من حديثين الجزء الأول رواه الثعلبي: قال الإمام جمال الدين الزيلعي (ت ٧٦٢ هـ) في كتابه الشهير (تخريج الأحاديث والآثار) ج ٣/ ص ٣٣٦: قلت: رواه الثعلبي أنا يعقوب بن السري ثنا محمد بن عبد الله الحفيد ثنا عبد الله بن أحمد بن عامر أنا أبي ثنا علي بن موسى الرضا ثنا أبي موسى بن جعفر أنا أبي جعفر بن محمد أنا أبي محمد بن علي ثنا أبي علي بن الحسين ثنا أبي الحسين بن علي ثنا أبي علي بن أبي طالب عليه السلام قال: قال رسول الله ﷺ: «حرمت الجنة..» إلى آخره.

ولد عبد المطلب ولم يجازه عليها فأنما أجازه عليها غداً إذا لقيني يوم القيامة»^(١).

وفي تفسير (روح المعاني) للعلامة الألوسي ج ٢٥ / ص ٣١ .

(والمراد بقرابته عليه الصلاة والسلام في هذا القول: قيل : ولد عبد المطلب ، وقيل : علي وفاطمة وولدهما رضي الله تعالى عنهم).

فعلى القول الأول (قيل : ولد عبد المطلب) يدخل والد النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

٢- الآية الثانية: قوله تعالى: ﴿ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً ﴾ [الأحزاب].

روى مسلم في صحيحه عن زَيْدِ بْنِ أَرْقَمٍ ؓ قال: «أَهْلُ بَيْتِهِ أَصْلُهُ وَعَصَبَتُهُ الَّذِينَ حُرِّمُوا الصَّدَاقَةُ بَعْدَهُ».

فهذا تفسير الصحابي أن أهل البيت يدخل فيه أصل الإنسان أي: يدخل فيه والداه وإن علوا، وعليه تكون الآية تشمل والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم في إذهاب الله

(١) وهذا الجزء رواه أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٢٦٠-٣٦٠ هـ) في المعجم الأوسط ج ٢ / ص ١٢٠ رقم ١٤٤٦ فقال: حدثنا أحمد قال: حدثنا محمد بن المؤمل بن الصباح قال: حدثنا يونس بن نافع بن عبد الله بن أشرس المدني قال: حدثنا عبد الرحمن بن أبي الزناد عن أبيه عن أبان ابن عثمان قال: سمعت عثمان يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «من صنع إلى أحد من ولد عبد المطلب يداً فلم يكافئه بها في الدنيا فعلي مكافأته غداً إذا لقيني» لا يروى هذا الحديث عن عثمان إلا بهذا الإسناد تفرد به يونس بن نافع.

قلت - محمد نور عفا الله عنه وعن والديه ومشايخه: اللهم إني بذلت جهدي في الدفاع عن والدي نبيك صلى الله عليه وآله وسلم، وجده عبد المطلب، فادخره لي غداً عند لقائك ولقاء نبيك صلى الله عليه وآله وسلم، وأرجو المكافأة، والمكافأة لكل من يتبنى النجاة للوالدين الشريفين، وينشرها ويسعى ويربي الأجيال عليها.

الرجس عنهما، وتطهير الله تعالى لهما، وفي هذا الكفاية لمن أراد الهداية، أو وفقه الله تعالى لها.

فلايتان تثبتان للعاقل البصير فريضة الإحسان والتودد للوالدين الشريفين ﴿إِلَّا أَلَمُودَّةً فِي الْقُرْبَى﴾ [الشورى: ٢٣] ، وأنها من المطهرين من الرجس (وهو الشرك)، فهل من متدبر؟! والله أعلم.

وقد يقول قائل: أنا أتبع السنة ، وأقول بما قال رسول الله ﷺ ، فلماذا تمنع من اتباع السنة؟

والجواب: إن اتباع السنة يكون باتباع الدليل الشرعي وهو ما ترجح من حكم ينتج من مجموع الآيات القرآنية والأحاديث النبوية، وليس باتباع ظاهر حديث واحد محتمل وترك الباقي، وباتباع ظاهر رواية محتملة وترك باقي الروايات والآيات القرآنية عندئذ يتبع الهوى ولا يتبع الدليل الشرعي.

وإن المسلم الكيس الفطن يتأدب مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، ويتبع آراء القرون الخيرية من سلف هذه الأمة، ولا يوجد في القرون الخيرية من قال بمثل رأي المعارض، بل نجد العكس، وإنما بدأ البعض يتكلم بها بعد

القرون الخيرية، فالعاقل البصير يتبع القرون الخيرية.

وإن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم يتكلم بلغة عربية سليمة، ونحن لسنا بصيرين بلغة العرب، التي من ضمنها المجاز، لذا وجب علينا أن نتعلم ما هو المجاز في اللغة والشريعة، إذ بالمجاز يظهر جمال وأسرار القرآن والحديث النبوي الشريف، وإعجازهما، وهو ما سيأتي فيها بعد.

الباب الثانى
حكم أهل الفترة وفيمن لم تبلغه
الدعوة والرسالة

الباب الثاني

حكم أهل الفترة وفيمن لم تبلغه الدعوة والرسالة
(إما النجاة مطلقاً - أو الامتحان يوم القيامة - أو التوقف)
ونجاة الوالدين الشريفين في الأحكام والأقوال كلها

أولاً : من هم أهل الفترة:

أهل الفترة هم الذين عاشوا قبل البعثة المحمدية من عرب الجاهلية ولم يأتهم رسول:
إن الفترة بين بعثة سيدنا عيسى وسيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم، مقدره
بحوالي ستمائة سنة كما قاله سيدنا سلمان الفارسي عليه السلام في صحيح البخاري:
أخرج البخاري عن سلمان قال: فَتْرَةٌ بَيْنَ عِيسَى وَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِمَا وَسَلَّمَ سِتُّ
مِائَةٍ سَنَةٍ.

وقال الله تعالى محتجاً على أهل الكتاب: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ
لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِّنَ الرُّسُلِ أَن تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ
وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [المائدة].

فإذا كان إرسال سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم حجة على أهل الكتاب لثلاث
يقولوا ما جاءنا من نذير، بعد فترة من إرسال الرسل الكريمين: سيدنا موسى وسيدنا
عيسى عليهما السلام، فمن باب أولى عرب أهل الفترة - الذين لم يأتهم رسول بعد
إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام - أن يكونوا بحاجة إلى رسول يقيم حجة الله عليهم،
وأنهم غير مؤاخذين عند تباعد فترة الرسل، وانتشار عبادة الأصنام، واحتياجهم للرسول
ليبين لهم شرع الله تعالى .

ثانياً: إثبات القرآن أن العرب لم يأتهم نذير من قبل، والحساب يوم القيامة ودخول النار إنما هو على تكذيب النذير، وذلك للآيات التالية:

١- قال الله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَٰكِنْ رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِّن نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ [القصص].

قال ابن جرير الطبري في تفسيره: (يقول تعالى ذكره: ولكن أرسلناك بهذا الكتاب وهذا الدين لتنذر قوماً لم يأتهم من قبلك نذير، وهم العرب الذين بعث إليهم رسول الله ﷺ، بعثه الله إليهم رحمة لينذرهم بأسه على عبادتهم الأصنام، وإشراكهم به الأوثان والأنداد...) انتهى.

٢- وقال الله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ أَفَآتْرَهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِّن نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [السجدة].

قال ابن جرير الطبري في تفسيره: (يقول: لم يأت هؤلاء القوم الذين أرسلك ربك يا محمد إليهم، وهم قومه من قريش، نذير ينذرهم بأس الله على كفرهم قبلك.

وعن قتادة - وأسندة - قال: كانوا أمة أمية، لم يأتهم نذير قبل محمد ﷺ) انتهى.

٣- وقال الله تعالى: ﴿لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ﴾ [يس].

قال القرطبي في تفسيره:

(والمعنى: لتنذر قوماً ما أتى آباءهم قبلك نذير.

وقيل (أي: ما): هي بمعنى الذي فالمعنى: لتنذرهم مثل ما أنذر آبائهم؛ قاله ابن عباس وعكرمة وقتادة أيضاً.

وقيل: إن (ما) والفعل مصدر؛ أي: لتنذر قوماً إنذار آبائهم.

ثم يجوز أن تكون العرب قد بلغتهم بالتواتر أخبار الأنبياء؛ فالمعنى لم ينذروا برسول من أنفسهم.

ويجوز أن يكون بلغهم الخبر، ولكن غفلوا وأعرضوا ونسوا.

ويجوز أن يكون هذا خطاباً لقوم لم يبلغهم خبر نبي.

وقد قال الله: ﴿وَمَا آتَيْنَهُمْ مِّن كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِّن

نَذِيرٍ﴾ [سبأ].

وقال: ﴿لِتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِّن نَّذِيرٍ مِّن قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ [

[السجدة]. أي: لم يأتهم نبي) انتهى.

٤- وقال الله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْنَهُمْ مِّن كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِّن

نَذِيرٍ﴾ [سبأ].

قال ابن كثير في تفسيره: (أي: ما أنزل الله على العرب من كتاب قبل القرآن، وما

أرسل إليهم نبياً قبل محمد ﷺ، وقد كانوا يودون ذلك ويقولون: (لو جاءنا نذير أو أنزل

علينا كتاب لكننا أهدي من غيرنا) فلما من الله عليهم بذلك كذبوه وجحدوه وعاندوه)

انتهى.

ولكن قد يعترض المعترض بالآية التالية:

﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَإِن مِّن أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾ [فاطر].

فالجواب: قال القرطبي في تفسيره: (أي: سلف فيها نبي، قال ابن جريج: إلا

العرب) انتهى.

وإذا شمل العرب بأنهم قد خلا فيهم النذير، فرسولهم ونذيرهم كان سيدنا إبراهيم

وسيدنا إسماعيل عليهما السلام، وقد مضى عهد بعيد عليهما.

وهكذا ثبت بأن العرب ما جاءهم نذير منذ إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام، وأنهم

أصبحوا بحاجة إلى نذير ينذرهم كما نصت الآيات التالية:

﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا مَا بِصَاحِبِهِمْ مِنْ جِنَّةٍ إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [الأعراف].

﴿إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ وَكَشِيرٌ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [الأعراف].

﴿أَلَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَكَشِيرٌ﴾ [هود].

﴿إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾ [هود].

﴿وَقُلْ إِنِّي - أَنَا - النَّذِيرُ الْمُبِينُ﴾ [الحجر].

﴿قُلْ يَتَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [الحج].

﴿إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [الشعراء].

﴿وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [العنكبوت].

﴿إِنْ هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابٍ شَدِيدٍ﴾ [سبأ].

﴿إِنْ أَنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ﴾ [فاطر].

﴿إِنْ يُوحَىٰ إِلَىٰ إِلَّا أَنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [ص].

﴿وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [الأحقاق].

﴿وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [الذاريات].

﴿قُلْ إِنَّمَا أَلْعَلُّمُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ﴾ [الملك].

وقد أوردت الآيات السابقة بكثرتها؛ ليستقر أهمية ورود النذير، وأنه حجة الله على خلقه، وأن من كذب الرسول فهو الكافر.

والحساب يوم القيامة يكون بتصديق النذير بما جاء أو تكذيبه كما قال الله تعالى: ﴿وَهُمْ يَصْطَرِحُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾

أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ

نَصِيرٍ ﴿١٧﴾ [فاطر].

﴿تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أَلْقَىٰ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتُمْ خَزَنَتَهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ﴾

قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ

كَبِيرٍ ﴿١٨﴾ [الملك].

وقد يسأل أحدهم: فما جوابك فيمن عينهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

بالاسم أنهم من أهل النار؟

والجواب: عند الإمام شيخ الإسلام ابن حجر الهيتمي الشافعي في كتابه المنح المكية.

في شرح الهمزية للبوصيري ١/١٥١ حيث قال:

(وأما الذين صح تعذيبهم مع كونهم من أهل الفترة فلا يردون نقضاً على ما عليه الأشاعرة من أهل الكلام والأصول، والشافعية من الفقهاء، أن أهل الفترة لا يعذبون، وسبب ذلك أننا عهدنا في الغلام الذي قتله الحنظل، أنه حكم بكفره مع صباه لأمر يعلمه الله وحده، فكذا هؤلاء يحكم بكفرهم بخصوصهم وإن لم تبلغهم الدعوة، لأمر يعلمه الله ورسوله، فلا يرد هؤلاء نقضاً على ما استفيد من الآية، ومشى عليه أولئك الأئمة أن أهل الفترة لا يعذبون، وهذا الذي ذكرته في الجواب أولى من الجواب بأن أحاديثهم أخبار آحاد، فلا يعارض القطع بأن أهل الفترة لا يعذبون أو بأن التعذيب المذكور في الأحاديث مقصور على من بدل أو غير من أهل الفترة بما لا يعذر به كعبادة الأوثان، وتغيير الشرائع، وكأن قائل هذا ممن يرى وجوب الإيمان بالعقل، والذي عليه أكثر أهل السنة والجماعة أنه لا يجب توحيد ولا غيره إلا بعد إرسال الرسول ﷺ، وأن إسماعيل انتهت رسالته بموته فلا فرق بين من غير وبدل وغيره، ما عدا من صح تعذيبه فيقصر ذلك عليه لأنه لا قياس في ذلك.) انتهى.

وبهذا يكون استنباط هؤلاء القلة القليلة - تكفير أهل الفترة - استنباطاً غير صحيح لما ذكرنا من الأدلة ؛ لأن التكفير هو للنذير، ولم يدرك والدا النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - النذير والله أعلم، وهو الهادي والموفق للصواب.

ثالثاً: حكم أهل الفترة وفيمن لم تبلغه الدعوة أو رسول:

انقسم أهل السنة والجماعة في حكم أهل الفترة إلى ثلاثة آراء:

نجاتهم مطلقاً وهو قول الجمهور، وذهب بعضهم إلى امتحانهم يوم القيامة، ومال عدد قليل إلى التوقف في الحكم عليهم.

١ - قول الجمهور في نجاة أهل الفترة مطلقاً:

قال الحافظ الإمام السيوطي (ت: ٩١١ هـ) في رسالته (الدُّرُجُ المنيفة في الآباء الشريفة):

(حكم من لم تبلغه الدعوة باتفاق الأئمة الشافعية من الفقهاء، والأئمة الأشاعرة من أهل الكلام وأصول الفقه أنه يموت ناجياً ويدخل الجنة، نص عليه الشافعي - رحمه الله - وتبعه سائر الأصحاب، واستدلوا على ذلك بثمان آيات أشهرها قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً﴾ [الإسراء] ^(١) انتهى.

وقال ابن كثير في تفسيره للآية السابقة:

(إخبار عن عدله - تعالى، وأنه لا يعذب أحداً إلا بعد قيام الحجة عليه بإرسال الرسول إليه كقوله - تعالى:

(١) انظر: سداد الدين وسداد الدين في إثبات النجاة والدرجات للوالدين، تأليف: السيد محمد

البرزنجي ت ١١٠٣ هـ تحقيق: السيد عباس الحسيني، وحسين شكري، نشر دار المدينة المنورة،

﴿ تَكَادُ تَمَيِّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴾^(١) قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ﴾ [الملك]. وكذا قوله: ﴿ وَسِيقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى جَهَنَّمَ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فَتَحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَى وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ [الزمر].

وقال تعالى: ﴿ وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ أَوَلَمْ نُعَمِّرْكُم مَّا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمُ النَّذِيرُ فَذُوقُوا فَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ﴾ [فاطر].

إلى غير ذلك من الآيات الدالة على أن الله تعالى لا يدخل أحداً النار إلا بعد إرسال الرسول إليه) انتهى النقل عن ابن كثير رحمه الله تعالى.

- فإذا علمنا أن كل المالكية هم أشاعرة، فيدخلون مع هؤلاء الجماهير.

وأدل الأدلة التي ذكروها في نجاتهم من الآيات القرآنية الصريحة بأن عذاب الله تعالى يكون بسبب تكذيب رسوله المرسلين إلى أقوامهم، وذلك للآيات التالية:

﴿ مِنْ أَهْتَدَى فَإِنَّمَا يَهْتَدِى لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً ﴾ [الإسراء]. وقد أخذ بهذه الآية كل الأشاعرة وأهل السنة وإليها ذهب الشيخان ابن تيمية وابن القيم:

ففي مجموعة الفتاوى ٣٢/٢٠ قال ابن تيمية رحمه الله: (وإن كان الله لا يعاقب

صاحبه إلا بعد بلوغ الرسالة كما قال الله تعالى: ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولاً ﴾

ثم قال: فالعقاب عليها - أي: المعصية - مشروط بتبليغ الرسول) انتهى.

وفي ٢٢/ ١٠٢ من مجموعة الفتاوى قال ابن تيمية بعد أن استشهد بالآية: (فمن لم يبلغه أمر الرسول في شيء معين لم يثبت حكم وجوبه عليه) انتهى.

وكذلك قال ابن القيم في (إعلام الموقعين) ٤/ ٢٦٩: (فإن الله تعالى لا يعذب أحداً إلا بعد قيام الحجة عليه) انتهى.

بالإضافة إلى الآية الأولى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ بالآيات التالية:

الآية الثانية: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لَعَلَّ يُكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ [النساء].

قال ابن كثير في التفسير: (. . . قوله: ﴿لَعَلَّ يُكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾ أي: أنه تعالى أنزل كتبه وأرسل رسله بالبشارة والندارة، وبين ما يحبه ويرضاه، مما يكرهه ويأباه، لئلا يبقى لمعتذر عذر كما قال تعالى:

﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَتَتَّبِعَ ءَايَتِكَ مِن قَبْلِ أَن نَّذِلَّ وَنَخْزَىٰ﴾ [طه].

وكذا قوله: ﴿وَلَوْلَا أَن تُصِيبَهُم مُُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَتَتَّبِعَ ءَايَتِكَ وَنَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [القصص].

وقد ثبت في الصحيحين^(١) عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لا أحد أغير من الله، من أجل ذلك حرم الفواحش ما ظهر منها وما بطن، ولا أحد أحب إليه المدح من الله عز وجل من أجل ذلك مدح نفسه، ولا أحد أحب إليه العذر من الله من أجل ذلك بعث النبيين مبشرين ومنذرين».

(١) هذا لفظ مسلم، وأما البخاري والترمذي وأحمد فلم يذكروا الجملة الأخيرة: «ولا أحد أحب إليه...».

وفي لفظ آخر: «من أجل ذلك أرسل رسله وأنزل كتبه» انتهى.

وبهذا ثبت بالكتاب والسنة أن الله تعالى يحب أن يعذر عباده بإبلاغهم عن طريق الرسول المبعوث إلى الناس، بل إن الله تعالى يمهّل للظالم المبلغ حتى إذا أخذه لم يفلته، وما ذاك إلا تأكيد رحمته سبحانه بإعذاره لهم.

وقال القرطبي في التفسير: (فيقولوا ما أرسلت إلينا رسولاً وما أنزلت علينا كتاباً)؛

وفي التنزيل: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء].

وقوله تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَتَتَّبِعَ ءَايَتِكَ مِن قَبْلِ أَن نَّذِلَّ وَنَخْزَىٰ﴾ [طه]. وفي هذا كله دليل واضح أنه لا يجب شيء من ناحية العقل.

وروي عن كعب الأحبار أنه قال: كان الأنبياء ألفي ألف ومائتي ألف.

وقال مقاتل: كان الأنبياء ألف ألف وأربعمائة ألف وأربعة وعشرين ألفاً.

وروى أنس بن مالك عن رسول الله ﷺ أنه قال: «بعثت على أثر ثمانية آلاف من الأنبياء منهم أربعة آلاف من بني إسرائيل» ذكره أبو الليث السمرقندي في التفسير له؛ ثم أسند عن شعبة عن أبي إسحاق عن الحارث الأعور عن أبي ذر الغفاري قال: قلت: يا رسول الله كم كانت الأنبياء وكم كان المرسلون؟ قال: «كانت الأنبياء مائة ألف نبي وأربعة وعشرين ألف نبي وكان المرسلون ثلاثمائة وثلاثة عشر».

قلت - أي: القرطبي - : هذا أصح ما روي في ذلك؛ أخرج الآجري وأبو حاتم البستي في المسند الصحيح له) انتهى.

الآية الثالثة: ﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ لَقَالُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا

رَسُولًا فَتَتَّبِعَ ءَايَتِكَ مِن قَبْلِ أَن نَّذِلَّ وَنَخْزَىٰ﴾ [طه].

قال ابن جرير الطبري في تفسيره: يقول تعالى ذكره: ولو أنا أهلكنا هؤلاء المشركين الذين يكذبون بهذا القرآن من قبل أن ننزله عليهم ، ومن قبل أن نبعث داعياً يدعوهم إلى ما فرضنا عليهم فيه بعذاب ننزله بهم بكفرهم بالله ، لقالوا يوم القيامة ، إذا وردوا علينا ، فأردنا عقابهم: ربنا هلا أرسلت إلينا رسولا يدعونا إلى طاعتك.

(فتتبع آياتك) يقول: فتتبع حججتك وأدلتك وما تنزله عليه من أمرك ونهيك من قبل أن نذل بتعذيبك إيانا ونخزي به، كما حدثني الفضل بن إسحاق، قال: ثنا أبو قتيبة مسلم ابن قتيبة، عن فضيل بن مرزوق، عن عطية العوفي، عن أبي سعيد الخدري، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: (يحتج على الله يوم القيامة ثلاثة: الهالك في الفترة، والمغلوب على عقله، والصبي الصغير، فيقول المغلوب على عقله: لم تجعل لي عقلاً أنتفع به؟

ويقول الهالك في الفترة: لم يأتني رسول ولا نبي، ولو أتاني لك رسول أو نبي لكنت أطوع خلقك لك. وقرأ: ﴿لَوْلَا أَرْسَلَتْ إِلَيْنَا رَسُولًا﴾.

ويقول الصبي الصغير: كنت صغيراً لا أعقل.

قال: فترفع لهم نار ويقال لهم: أوردوها.

قال: فيردها من كان في علم الله أنه سعيد، ويتلأأ عنها من كان في علم الله أنه شقي، فيقول: إياي عصيتم، فكيف برسلي لو أتتكم؟. انتهى.

الآية الرابعة: ﴿وَلَوْلَا أَنْ تُصِيبَهُمْ مُّصِيبَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ فَيَقُولُوا رَبَّنَا لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [القصص].

قال ابن جرير الطبري في تفسيره: (يقول تعالى ذكره: ولولا أن يقول هؤلاء الذين أرسلتكم يا محمد إليهم، لو حل بهم بأسنا، أو أتاهم عذابنا من قبل أن نرسلك إليهم على كفرهم برهم، واكتسابهم الآثام، واجترأهم المعاصي:

(ربنا هلا أرسلت إلينا رسولا من قبل أن يحل بنا سخطك، وينزل بنا عذابك فتتبع أدلتك، وآي كتابك الذي تنزله على رسولك ونكون من المؤمنين بألوهيتك، المصدقين رسولك فيما أمرتنا ونهيتنا، لعاجلناهم العقوبة على شركهم من قبل ما أرسلناك إليهم، ولكننا بعثناك إليهم نذير بأسنا على كفرهم، لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل. .) انتهى.

الآية الخامسة: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَازِنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ تخفف عنا يوماً من العذابِ ﴿١٠٠﴾ قَالُوا أَوَلَمْ تَأْتِيَكُم رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَى قَالُوا فَأَدْعُوا وَمَا دُعَاؤُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ﴿١٠١﴾﴾ [غافر].

الآية السادسة: ﴿تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ ﴿١٠٢﴾ قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ ﴿١٠٣﴾ وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ﴿١٠٤﴾ فَأَعْرِضُوا عَنْهُمْ فَسَوْخًا لَّا صَحَابَ السَّعِيرِ ﴿١٠٥﴾﴾ [الملك].

قال ابن كثير في تفسير الآية: (يذكر تعالى عدله في خلقه وأنه لا يعذب أحداً إلا بعد قيام الحجة عليه وإرسال الرسول إليه كما قال تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء].

وقال تعالى: ﴿حَتَّى إِذَا جَاءُوهَا فُتِحَتْ أَبْوَابُهَا وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بَلَى وَلَكِنْ حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴿١٠٦﴾﴾ [الزمر]، وهكذا عادوا على أنفسهم بالملامة وندموا حيث لا تنفعهم الندامة.) انتهى.

وغيرها من الآيات الصريحة الواضحة البينة في إقامة الحجة على الكافرين بتكذيبهم رسل الله، وقد أجاب هؤلاء العلماء عن الآيات الدالة على دخول النار بسبب الكفر، إنما هو الكفر بعد إرسال الرسل وليس قبل الإرسال.

٢- وذهب الفريق الثاني من العلماء إلى وقوع الامتحان يوم القيامة لمن لم تبلغه الدعوة :

- ومذهب الإمام أحمد وتبعه ابن تيمية - رحمهما الله تعالى - بامتحان أطفال المشركين يوم القيامة، لأنهم لم يبلغوا سن التكليف، فمن باب أولى امتحان من لم تبلغه الدعوة بنفس الدليل الذي احتج به الإمامان أحمد وابن تيمية رحمهما الله تعالى.

لقوله تعالى : ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ [القلم] ولورود الأحاديث الصحيحة في ذلك - والتي سيأتي ذكرها - وذهب إلى هذا كل من البيهقي في كتابه (الاعتقاد) ونقله عن أبي الحسن الأشعري وابن كثير في تفسيره لآية : ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولاً﴾ [الإسراء] وكذلك الشنقيطي في أضواء البيان وابن حجر، ومنعه ابن القيم وابن عبد البر، محتجين بأن الآخرة هي دار جزاء وليست دار تكليف، وأجاب المجيزون بأن الآخرة دار جزاء بعد دخول الجنة أو النار، وأما قبلها فيمكن أن يحصل الامتحان.

أورد ابن تيمية - رحمه الله - في درء تعارض العقل مع النقل ٨ / ٣٩٥ موضوع أهل الفترة وأطفال المشركين فقال :

(وأبو هريرة نفسه الذي روى هذا الحديث عن النبي ﷺ^(١) قد ثبت عنه ما رواه غير واحد منهم عبد الرحمن بن أبي حاتم في تفسيره وغيره من حديث عبد الرزاق أنبأ معمر عن ابن طاووس عن أبيه عن أبي هريرة قال :

« إذا كان يوم القيامة جمع الله أهل الفترة والمعنوه والأصم والأبكم والشيوخ الذين لم يدركوا الإسلام ثم أرسل إليهم رسولا أن ادخلوا النار » فيقولون : كيف ولم يأتنا رسل .

قال : « وإيم الله لو دخلوها لكانت عليهم برداً وسلاماً ثم يرسل إليهم رسولا فيطيعه من كان يريد أن يطيعه » . ثم قال أبو هريرة ﷺ^(١) : اقرؤوا إن شئتم : ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولاً﴾ [الإسراء] .

وروى هذا الأثر عن أبي هريرة أبو جعفر محمد بن جرير الطبري في تفسيره من رواية محمد بن عبد الأعلى عن محمد بن ثور عن معمر ومن رواية القاسم عن الحسين عن أبي سفيان عن معمر وقال فيه : والشيوخ الذين جاء الإسلام وقد خرفوا ، ثم قال ابن تيمية :

(فبين أبو هريرة أن الله لا يعذب أحداً حتى يبعث إليه رسولا، وأنه في الآخرة يمتحن من لم تبلغه الرسالة في الدنيا) .

وقد روى هذا الحديث الإمام أحمد عن أبي هريرة مرفوعاً إلى النبي ﷺ وعن الأسود ابن سريع أيضاً.

قال أحمد في المسند: حدثنا علي بن عبد الله ثنا معاذ بن هشام ثنا أبي عن قتادة عن الأحنف بن قيس عن الأسود بن سريع أن نبي الله ﷺ قال : « أربعة يوم القيامة: رجل أصم لا يسمع شيئاً، ورجل أحمق، ورجل هرم، ورجل مات في فترة .

فأما الأصم فيقول: رب لقد جاء الإسلام وما أسمع شيئاً؟

وأما الأحمق فيقول: رب لقد جاء الإسلام والصبيان يحذفونني بالبر؟

وأما الهرم فيقول: رب لقد جاء الإسلام وما أعقل شيئاً؟

وأما الذي مات في الفترة فيقول: رب ما أتاني لك رسول » .

(١) انظر لاحتجاج الصحابي أبي هريرة ﷺ بمعنى الآية.

(١) حديث لما سئل الرسول ﷺ عن أطفال المشركين؟ قال: « الله أعلم بما كانوا فاعلين » .

فياخذ مواعيقهم ليطيعته، فيرسل إليهم أن ادخلوا النار قال: فوالذي نفس محمد بيده لو دخلوها لكانت عليهم برداً وسلاماً).

وبالإسناد عن قتادة عن الحسن عن أبي رافع عن أبي هريرة بمثل هذا الحديث غير أنه قال في آخره: فمن دخلها كانت عليه برداً وسلاماً ومن لم يدخلها يسحب إليها.

وقد جاءت بذلك عدة آثار مرفوعة إلى النبي ﷺ وعن الصحابة والتابعين بأنه في الآخرة يمتحن أطفال المشركين وغيرهم ممن لم تبلغه الرسالة في الدنيا وهذا تفسير قوله: «الله أعلم بما كانوا عاملين».

ثم قال ابن تيمية رحمه الله: وهذا هو الذي ذكره الأشعري في المقالات عن أهل السنة والحديث وذكر أنه يذهب إليه، وهذا التفصيل يذهب الخصومات التي كره الخوض فيه لأجلها من كرهه، فإن من قطع لهم بالنار كلهم جاءت نصوص تدفع قوله، ومن قطع لهم بالجنة كلهم جاءت نصوص تدفع قوله.

ثم إذا قيل: هم مع آبائهم لزم تعذيب من لم يذنب، وانفتح باب الخوض في الأمر والنهي والوعد والوعيد والقدر والشرع والمحبة والحكمة والرحمة فلهذا كان أحمد يقول: هو أصل كل خصومة. انتهى قول الإمام ابن تيمية رحمه الله.

وإلى هذا مال ابن القيم في إعلام الموقعين ٤/ ٢٧٢.

وقال النووي في (شرح صحيح مسلم) في مسألة أطفال المشركين: (المذهب الصحيح المختار الذي صار إليه المحققون أنهم في الجنة، لقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا﴾ الآية، وإذا كان لا يعذب البالغ لكونه لم تبلغه الدعوة فغيره أولى) انتهى كلام النووي رحمه الله.

وبهذا القول: (وإذا كان لا يعذب البالغ لكونه لم تبلغه الدعوة فغيره أولى) يتعارض مع ما فهمه البعض من ظاهر قول النووي في شرحه لصحيح مسلم^(١) «إن أبي وأباك في النار» حيث قال: «وفيه أن من مات كافراً في النار ولا تنفعه قرابة الأقربين»، فتمسك بعضهم بهذه العبارة، مع أن تفسيرها فيمن تبلغه الدعوة، أو حملها على أب السائل.

ومع ذلك فلم يذكر النووي لفظ والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم بشيء، وإنما وضع قاعدة عامة صحيحة، أما مذهبه فالذي قاله في أطفال المشركين

وبالبالغ الذي لم تبلغه الدعوة الآنف الذكر ولذلك قال: والصحيح المختار^(٢).

وقال السيوطي موضحاً فهم عبارة النووي رحمه الله: (الذي عندي أنه لا ينبغي أن يفهم من قول النووي أنه أراد بذلك الحكم على أبي النبي صلى الله عليه وآله وسلم بل ينبغي أن يفهم أنه أراد الحكم على أبي السائل، وكلامه ساكت عن الحكم على الأب الشريف).

وقال ابن كثير في تفسيره للآية: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء] وبعد أن ذكر الأحاديث السابقة قال رحمه الله:

- فمن العلماء من ذهب إلى الوقوف فيهم لهذا الحديث.

- ومنهم من جزم لهم بالجنة لحديث سمرة بن جندب في صحيح البخاري أنه رضي الله عنه، قال في جملة ذلك المقام؛ حين مر على ذلك الشيخ تحت الشجرة، وحوله ولدان، فقال له

(١) والإمام النووي رحمه الله في شرحه لصحيح مسلم لا يجرر المسألة في كثير من الأحيان، وإنما يذكر ما يستنبط من الحديث فقط، وقد يكون الحديث أحياناً منسوخاً أو مرجوحاً، أي: إنه لا يجوز أخذ حكم منه لأنه لا يذكر الأحكام وإنما ما يستنبط منه، وما يفعل ابن حجر في فتح الباري في شرح صحيح البخاري يختلف عنه.

(٢) وانظر مناقشة الأب لشرح صحيح مسلم فإنه ناقش النووي بأكثر مما ذكرت. وانظر إلى تعقب ابن حجر الهيتمي الشافعي الإمام النووي الشافعي في كتابه المنح المكية في شرح همزية البوصيري ١٥١/١ كما ذكرناه في الباب الثاني عن أهل الفترة.

جبريل: هذا إبراهيم عليه السلام وهؤلاء أولاد المسلمين وأولاد المشركين، قالوا: يا رسول الله وأولاد المشركين؟ قال: «نعم وأولاد المشركين»، ومنهم من جزم لهم بالنار؛ لقوله عليه السلام: «هم مع آبائهم».

- ومنهم من ذهب إلى أنهم يمتحنون يوم القيامة في العرصات فمن أطاع دخل الجنة، وانكشف علم الله فيهم بسابق السعادة، ومن عصى دخل النار، وانكشف علم الله فيه بسابق الشقاوة.

وهذا القول يجمع بين الأدلة كلها وقد صرحت به الأحاديث المتقدمة المتعاضدة الشاهد بعضها لبعض وهذا القول هو الذي حكاه الشيخ أبو الحسن علي بن إسماعيل الأشعري عن أهل السنة والجماعة وهو الذي نصره الحافظ أبو بكر البيهقي في كتاب (الاعتقاد) وكذلك غيره من محققي العلماء والحفاظ والنقاد.

ويتابع ابن كثير قوله: وقد ذكر الشيخ أبو عمر بن عبد البر النمري بعد ما تقدم من أحاديث الامتحان فقال:

(وأحاديث هذا الباب ليست قوية ولا تقوم بها حجة وأهل العلم ينكرونها لأن الآخرة دار جزاء وليست بدار عمل ولا ابتلاء فكيف يكلفون دخول النار وليس ذلك في وسع المخلوقين والله لا يكلف نفساً إلا وسعها).

(والجواب عما قال - والكلام لابن كثير: إن أحاديث هذا الباب منها ما هو صحيح كما قد نص على ذلك كثير من أئمة العلماء، ومنها ما هو حسن، ومنها ما هو ضعيف، يقوى بالصحيح والحسن، وإذا كانت أحاديث الباب الواحد متصلة متعاضدة على هذا النمط أفادت الحجة عند الناظر فيها.

وأما قوله: إن الدار الآخرة دار جزاء فلا شك أنها دار جزاء، ولا ينافي التكليف في عرصاتهما قبل دخول الجنة أو النار كما حكاه الشيخ أبو الحسن الأشعري عن مذهب أهل السنة والجماعة من امتحان الأطفال وقد قال تعالى: ﴿يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ [القلم].

وقد ثبت في الصحاح وغيرها أن المؤمنين يسجدون لله يوم القيامة، وأن المنافق لا يستطيع ذلك، ويعود ظهره كالصفحة الواحدة طبقاً واحداً كلما أراد السجود خر لقفاه. وفي الصحيحين في الرجل الذي يكون آخر أهل النار خروجاً منها أن الله يأخذ عهوده ومواثيقه ألا يسأل غير ما هو فيه ويتكرر ذلك مراراً، ويقول الله - تعالى: «يا ابن آدم ما أغدرك» ثم يأذن له في دخول الجنة.

وأما قوله: فكيف يكلفهم الله دخول النار وليس ذلك في وسعهم؟

فليس هذا بمانع من صحة الحديث، فإن الله يأمر العباد يوم القيامة بالجواز على الصراط، وهو جسر على جهنم أحد من السيف، وأدق من الشعرة، ويمر المؤمنون عليه بحسب أعمالهم: كالبرق؛ وكالريح؛ وكأجاويد الخيل؛ والركاب؛ ومنهم الساعى؛ ومنهم الماشي؛ ومنهم من يحبو حبواً؛ ومنهم المكدوش على وجهه في النار، وليس ما ورد في أولئك بأعظم من هذا، بل هذا أطم وأعظم. وأيضاً فقد ثبتت السنة بأن الدجال يكون معه جنة ونار، وقد أمر الشارع المؤمنين الذين يدركونه أن يشرب أحدهم من الذي يرى أنه نار، فإنه يكون عليه برداً وسلاماً، فهذا نظير ذاك.

وأيضاً فإن الله تعالى أمر بني إسرائيل أن يقتلوا أنفسهم فقتل بعضهم بعضاً حتى قتلوا فيما قيل في غداة واحدة سبعين ألفاً، يقتل الرجل أباه وأخاه وهم في عمية غمامة أرسلها الله عليهم، وذلك عقوبة لهم على عبادتهم العجل، وهذا أيضاً شاق على النفوس جداً، لا يتقاصر عما ورد في الحديث المذكور والله أعلم) انتهى كلام ابن كثير.

وقال الحافظ ابن حجر في بعض كتبه^(١): (والظن بآله صلى الله عليه وآله وسلم - يعني الذين ماتوا قبل البعثة كما قال القسطلاني وهو تلميذه - أنهم يطيعون عند الامتحان إكراماً له صلى الله عليه وآله وسلم لتقر عينه^(٢)).

(١) انظر شرح المواهب اللدنية للزرقاني ١/ ٣٥١، ط ١ دار الكتب العلمية بيروت، وانظر: الإصابة عن أبي طالب.

(٢) هكذا الأدب مع رسول الله ﷺ.

ثم عقب الحافظ الزرقاني عليه بقوله: (وكفى بظن هذا الحافظ حجة إذ لا يقوله إلا عن أدلة كالنهار^(١)).

ومما يؤكد قول ابن حجر أحاديث الشفاعة العامة الثابتة في الكتاب والسنة، والتي ستأتي في الباب الخامس.

فعلى قول المجيزين للامتحان فقد أجاب العلماء بأن الله تعالى يكرم والدي النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - بتجاوز الامتحان وخاصة أن الله تعالى وعد نبيه - صلى الله عليه وآله وسلم - بقوله: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ [الضحى].

وبذلك ينضم هذا الفريق إلى نجاة والدي النبي - صلى الله عليه وآله وسلم - إلى الفريق الأول والله الحمد والمنة.

٣- التوقف في الحكم على أهل الفترة ومن لم تبلغه الدعوة :

ذهب فريق ثالث إلى التوقف وعدم النطق بالحكم على أهل الفترة وعلى من لم تبلغه الدعوة، وأطفال المشركين، وإليه ذهب كل من :

* ابن حجر العسقلاني. ذكره الزرقاني في شرح المواهب اللدنية.

* الشيخ التاج الفاكهاني في كتابه (الفجر المنير): الله أعلم بحال أبويه.

قلت - محمد نور : فعلى الحكم بالتوقف يبقى معنا الشفاعة العظمى ، وقوله تعالى : ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ [الضحى].

رابعاً: شهادات العلماء ببراءة الإمام أبي حنيفة النعمان من القول بكفرهما، ورجوع ملا علي القاري عن قوله بتكفيرهما إلى نجاتهما:

شاع بدون تحقيق علمي عميق في بعض النسخ المطبوعة لكتاب (الفقه الأكبر) برواية ابنه حماد ، عبارة أوهمت عدداً من العلماء ، أدى بهم القول بخلاف ما يعتقدونه

الإمام أبو حنيفة النعمان ، وإليك شهادات العلماء والباحثين ، ورؤيتهم للمخطوط الأصلي :

١- نص عبارة الإمام : قال أبو حنيفة رحمه الله: (ووالدا النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما ماتا على الكفر) وفي نسخة أخرى (ماتا على الفطرة) ، وتحقيق شهادة ذلك كما يلي :

٢- شهادة العلامة الشيخ مصطفى الحماي - رحمه الله - في كتابه : (النهضة الإصلاحية) : قال عن عبارة الإمام أبي حنيفة في الفقه الأكبر (ووالدا النبي صلى الله عليه وآله وسلم ماتا على الفطرة) :

(هذا الذي رأيته بعيني في الفقه الأكبر للإمام أبي حنيفة رأيته بنسخة بمكتبة شيخ الإسلام بالمدينة المنورة ترجع كتابة هذه النسخة إلى عهد بعيد حتى قال لي بعض العارفين هناك: إنها كتبت في عهد العباسيين، وهذه النسخة ضمن مجموعة رقمها (٣٣٠) من قسم الجامعات بتلك المكتبة، فمن أراد أن يرى هذه النسخة من الفقه الأكبر بعينه فعليه بتلك المكتبة، وهو يجدها هناك بهذا النص الذي نقلناه هنا)^(١) انتهى.

٣- شهادة الإمام محمد زاهد الكوثري رحمه الله في مقدمته لتحقيقه كتاب (رسالة العالم والمتعلم) للإمام أبي حنيفة النعمان رحمه الله تعالى فقال:

(ففي بعض تلك النسخ: وأبوا النبي صلى الله عليه وآله وسلم (ماتا على الفطرة) و(الفطرة) سهلة التحريف إلى (الكفر) في الخط الكوفي، وفي أكثرها: (ما ماتا على الكفر)، كأن الإمام الأعظم يريد به الرد على من يروي حديث (إن أبي وأباك في النار) ويرى كونها من أهل النار، لأن إنزال المرء في النار لا يكون إلا بدليل يقيني، وهذا الموضوع ليس بموضوع عملي حتى يكتفى فيه بالدليل الظني.

(١) انظر : كتاب (الإمام علي القاري وأثره في الحديث) ص ١١٠ ط دار البشائر بيروت.

(١) انظر : شرح المواهب اللدنية للزرقاني ١/ ٣٥٢.

ويتابع الكوثري قوله: ويقول الحافظ محمد مرتضى الزبيدي شارح الإحياء والقاموس في رسالته (الانتصار لوالدي النبي المختار)، وكنت رأيته بخطه عند شيخنا أحمد بن مصطفى العمري الحلبي^(١) مفتي العسكر العالم المعمر، ما معناه:

(إن الناسخ لما رأى تكرر (ما) في (ما ماتا) ظن أن إحداهما زائدة فحذفها فذاعت نسخته الخاطئة، ومن الدليل على ذلك: سياق الخبر لأن أبا طالب والأبوين لو كانوا جميعاً على حالة واحدة جمع الثلاثة في الحكم بجملة واحدة لا بجملتين، مع عدم التخالف بينهم في الحكم).

ثم يقول الإمام الكوثري - رحمه الله: (وهذا رأي وجيه من الحافظ الزبيدي إلا أنه لم يكن رأى النسخة التي فيها (ما ماتا) وإنما حكى ذلك عمن رآها، وإني بحمد الله رأيته لفظ (ما ماتا) في نسختين بدار الكتب المصرية قديمتين، كما رأى بعض أصدقائي لفظي (ما ماتا) و(على الفطرة) في نسختين قديمتين بمكتبة شيخ الإسلام^(٢) (تحت رقم ٢٢٦).

وذكر في الهامش عن نسخ الفقه الأكبر السليمة والصحيحة فقال: راجع المجموعتين: (٦٤ م و ٢١٥ م بدار الكتب المصرية) انتهى.

٥ - شهادة شيخنا الدكتور عناية الله إبلاغ أستاذ العقيدة في جامعة الكويت حيث ذكر في رسالته للمهاجستير في الأزهر (الإمام أبو حنيفة المتكلم) والمطبوع من قبل المجلس

(١) نسبة إلى مدينة حلب الشهباء شمال سورية، ثم سافر إلى طرابلس الشام والقسطنطينية وأقام فيها توفي ١٣٣٤ هـ. انظر ترجمته في معجم المؤلفين ١٧٩/٢ عن كتاب (الإمام ملا علي القاري) للدكتور خليل إبراهيم قوتلاي ص ١١٠، وحلب مدينة كاتب هذه السطور حرسها الله وحفظها وسائر بلاد المسلمين، والتي خرج منها في ١٦/شوال/ ١٤٠٠ هـ. الذي يوافق ٢٧/٨/ ١٩٨٠ ولم يجرب العودة إليها حتى تاريخه، وقد رشحت منظمة المؤتمر الإسلامي بالتعاون مع المنظمة الإسلامية الثقافية مدينة حلب عاصمة للثقافة الإسلامية لعام ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م. أسأله سبحانه أن يسر لي حضور مؤتمرها.

(٢) أي: مكتبة عارف حكمت بالمدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام، وذكر الكوثري (وفي مكتبة شيخ الإسلام هذه نسختان من الفقه الأكبر رواية حماد قديمتان وصحيتان).

الأعلى للشؤون الإسلامية بمصر طبعين باسم (الإمام الأعظم أبو حنيفة المتكلم) ط ١٣٩٠ هـ - ١٩٧١ م. ص ١٠٢ ثم طبع طبعة ثالثة في الكويت نشر دار الترجمة ص ١٨٥ حيث صرح بأنه شاهد بأمر عينه عبارة الإمام في دار الكتب المصرية تحت رقم (٢٤٢٠٥) فقال: (وقد راجعتهما أنا فوجدتهما كما ذكر الكوثري)^(١).

إن النسخ المطبوعة أوهمت الإمام ملا علي القاري في شرحه لكتاب (الفقه الأكبر) حيث اعتمد على نسخ غير محققة، فقال ما قال، ثم لما علم بالحقيقة قال رأيه الأخير، في شرحه لكتاب (الشفاء في التعريف بحقوق المصطفى) طبعة استنبول، في موضعين قلت - محمد نور - وقد رأيتهما بعيني:

- الموضع الأول ١/ ٦٠١: (وأما إسلام أبويه ففيه أقوال، والأصح إسلامهما على ما اتفق عليه الأجلة من الأئمة كما بينه السيوطي في رسائله الثلاث المؤلفة)^(٢) انتهى.

- الموضع الثاني من شرحه للشفاء ١/ ٦٤٨ طبعة استنبول حيث قال الشيخ ملا علي القاري رحمه الله: (وأما ما ذكروا من إحيائه عليه الصلاة والسلام أبويه، فالأصح أنه وقع على ما عليه الجمهور الثقات، كما قال السيوطي في رسائله الثلاث المؤلفة)^(٣) انتهى.

(١) فأصبح لدينا خمس مخطوطات صحيحة اثنتان في مكتبة شيخ الإسلام عارف حكمت في المدينة المنورة على ساكنها أفضل الصلاة والسلام تحت رقمي: ٢٢٦ و ٣٣٠، قسم المجاميع، وثلاث مخطوطات في دار الكتب المصرية المجموعتين: (٦٤ م) و (٢١٥ م) ورقم ٢٤٢٠٥ فاللهم يسر خروجهن للطباعة.

(٢) علق شيخنا الدكتور أحمد الحجي الكردي على مسودة كتابي هذا، عند كتابته لي مقدمته الكريمة بقوله: (كنت أظن أن ملا علي القاري ممن يرجح خلاف ذلك) أحمد.

(٣) انظر شرح (الشفاء في التعريف بحقوق المصطفى - صلى الله عليه وآله وسلم - نهاية فصل المعجزات تأليف الشيخ ملا علي القاري رحمه الله تعالى طبع دار السعادة باستنبول الصادرة ١٣١٦ هـ. ففيها مقولته هذه، وهو رأيه الأخير، حيث ألف الشرح قبل وفاته بثلاث سنوات، وبذلك يسقط قول من يحتج برأي الشيخ ملا علي القاري الأول المخالف لهذا الرأي، كما أن قيام دور النشر بطباعة الكتاب وبدون هاتين العبارتين يعتبر من الخيانة العلمية، وتضليلاً لأهل العلم، وخيانة للمؤلف رحمه الله.

فلله الحمد والمنة على ظهور الحقائق تباعاً، ورجوع أهل العلم إليها، لأنه هو الحق، وهو الفطرة التي لا تحتاج إلى دليل، كما أدركها علامة العصر محمد أبو زهرة رحمه الله تعالى في كتابه خاتم النبیین ۱/ ۱۲۳ حيث قال:

(ولا شك أن الخبر الذي يقول : إن أبا محمد عليه الصلاة والسلام في النار خبر غريب في معناه، كما هو غريب في سنده ؛ لأن الله تعالى يقول : ﴿ وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا ﴾ [الإسراء] وقد كان أبو محمد صلى الله عليه وآله وسلم وأمه على فترة من الرسل، فكيف يعذبون؟

(إن هذا مخالف للحقائق الدينية، لقد مات أحدهما قبل أن يبرز الرسول إلى الوجود، وماتت الأخرى وهو غلام لم يبعث رسولاً، ولذلك كان الخبر الذي يقول إنهما في النار مردوداً لغرابة سنده أولاً، ولبعد معناه عن الحقيقة ثانياً.

ولعل نهي النبي عليه الصلاة والسلام عن الاستغفار، لأن الاستغفار لا موضع له، إذ إنه لم يكن خطاب بالتكليف من نبي مبعوث، وليس كاستغفار إبراهيم لأبيه^(١) الذي نهي عنه، لأن أبا إبراهيم قد خوطب برسالة إبراهيم فعلاً، فهو مكلف أن يؤمن بالله، ويكفر بالأوثان . ثم يتابع أبو زهرة قوله بطريقة فطرية سليمة ، وعقل مستنير ، وحجة قوية:

(وفي الحق أي ضرست في سمعي وفهمي عندما تصورت أن عبد الله وآمنة يُتصور أن يدخلوا النار، لأنه عبد الله الشاب الصبور الذي رضي بأن يذبح لنذر أبيه^(٢)، وتقدم

(١) انظر لدقة العبارة: لأبيه، ولم يقل والده . م . نور.

(٢) انظر إلى رضا عبد الله بالذبح وفاء لنذر والده، وكان بإمكانه الهرب، أو التمرد، أو تأليب قريش على والده، أو على أقل تقدير أن يعبر عن سخطه وعدم رضاه، إلا أنه لم يفعل كل ذلك، وكان نور النبوة الذي يحمله في جبينه، يحس بوجوده ويطمئن إليه، ثم انظر إلى رضا سيدنا إسماعيل عليه السلام: ﴿ فَأَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنِي لِيْ أَرَى فِي الْمَنَامِ أَنِّيْ أَذْبَحُكَ فَانْظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَتَأَبَّأُ أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِيْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ ﴾ [الصافات] أليس كلا الذبيحين من صنعة واحدة، ونسب واحد، وتربية واحدة؟

راضياً، ولما افتدته قريش استقبل الفداء راضياً، وهو الذي كان عيواً عن اللهو والعبث، وهو الذي برزت إليه المرأة تقول: هيت لك ، فيقول لها: أما الحرام فالمات دونه .، ولماذا يعاقب بالنار ، وهو لم تبلغه دعوة رسول ، ونفى الله تعالى العذاب إلا بعد أن يرسل رسولاً ، ولما تكن الرسالة قد وجدت، ولم يكن الرسول قد بعث) .

(وأما الأم الرؤوم الصبور التي لاقت الحرمان من زوجها فصبرت، ورأت ولدها يتيماً فقيراً، فصبرت، وحملته صابرة راضية في الذهاب إلى أخواله، أيتصور عاقل أن تدخل هذه النار من غير أن يكون ثمة رسالة إلهية تهديها، ودعوة إلى الوحدةانية توجهها).

ثم قال أبو زهرة بعد أن أيد حديث إحياء الوالدين الشريفين:

(وخلاصة القول وهو ما انتهينا إليه بعد مراجعة الأخبار في هذه المسألة:

إن أبوي محمد صلى الله عليه وآله وسلم في فترة ، وإنهما كانا قريبين إلى الهدى، وإلى الأخلاق الكريمة التي جاء به شرع ابنهما من بعد ، وإنهما كانا على فترة من الرسل، ونعتقد أنه بمراجعة النصوص القرآنية والأحاديث الصحيحة لا يمكن أن يكونا في النار، فأمه المجاهدة الصبور، الحفية بولدها، لا تمسها النار، لأنه لا دليل على استحقاقها، بل الدليل قام على وجوب الشاء عليها هي وزوجها الذبيح الطاهر.

(وما انتهينا إلى هذا بحكم محبتنا لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وإن كنا نرجوها ونتمناها، ولكن بحكم العقل والمنطق والقانون الخلقي المستقيم، والأدلة الشرعية القوية، ومقاصد الشريعة وغايتها) انتهى.

وإني أعجبت كل الإعجاب لطريقة الإمام أبي زهرة في التحليل، فهو ناقش الموضوع بطريقة أصولية حديثة عقلية فطرية، بالإضافة إلى الحب والتقدير لرسول الله الأمين، فهو لم يستطع أن يتقبل من أي ناحية، وأية حجة أنهما في النار، وأن ذلك مخالف لفهم النصوص ومقاصد الشريعة، وروح التشريع، والعدالة الإلهية ورحمتها وفضلها، فهل من مذكر!!

الباب الثالث

إثبات إيمان والد وجد النبي صلى الله عليه وآله وسلم الشريقين : عبد الله وعبد المطلب رحمهما الله تعالى وأنها ماتا على ملة سيدنا

إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام

الفصل الأول : اتفاق روايات الحديث على عبارة

السائل (أين أبى) واختلافها في

جواب النبي صلى الله عليه وآله وسلم

وسلم .

الفصل الثانى : مخالفة رواية حماد لصريح القرآن

والسنة لمشهور الملة الحنيفية

لوالد وجد الرسول صلى الله

عليه وآله وسلم .

الفصل الثالث : رواية حماد إما أن ترد لمخالفتها

القرآن والسنة وإما أن تؤول

للخروج من التعارض .

الباب الثالث

إثبات إيمان والد وجد النبي صلى الله عليه وآله وسلم الشريفين

الفصل الأول

اتفاق روايات الحديث على عبارة السائل (أين أبي)

واختلافها في جواب النبي صلى الله عليه وآله وسلم

وترجيح رواية الزهري على رواية حماد

قال الإمام الحافظ صلاح الدين العلائي (ت: ٦٦٠ هـ) في كتابه (الدرة السنية في مولد خير البرية) : كان سن عبد الله حين حملت منه آمنة برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نحو ثمانية عشر عاماً ، ثم ذهب إلى المدينة ليمتار منها قمراً لأهله ، فمات بها عند أخواله من بني النجار ، والنبي صلى الله عليه وآله وسلم حمل على الصحيح^(١) انتهى.

تمهيد :

لا بد للباحث وللفقيه حتى يصدر حكماً شرعياً من جمع وتتبع الروايات والطرق التي وردت فيها ألفاظ الحديث ، والوقوف عليها ودراستها والتوفيق بينها أو ترجيح بعضها أو ثبوت النسخ فيها بينها ، ثم يستنتج الحكم .

ولدى تتبع روايات الحديث فقد وجد اتفاقها على مجيء أعرابي أو رجل وتوجيهه السؤال للرسول صلى الله عليه وآله وسلم : (أين أبي) ؟ وقد جاءت الروايات بجوابين مختلفين من الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ، وكلتا الروايتين صحيحتان من حيث السند ، فبقي دراسة المتن ، وفي هذه الحالة يتم أخذ الرواية التي توافق القرآن ، وروح التشريع ، مع ضرورة الإجابة على الرواية الأخرى .

(١) انظر مسالك الحنفا في والدي المصطفى - المسلك الأول للسيوطي رحمه الله .

أما أخذ إحدى الروايات بدون دراسة متأنية مع الكتاب والسنة فهو الهوى أعاذنا الله منه، فلنستعرض هذه الروايات وأقوال العلماء فيها:

الرواية الأولى: للإمام مسلم واللفظ له وأبي داود في سننه^(١) وابن حبان^(٢) وأحمد في مسنده^(٣) كلهم عن حماد بن سلمة:

استنبط المعارض من رواية حماد فقط وبدون النظر في الروايات الأخرى من غير طريق حماد ولم يعرض رواية حماد على القرآن:

روى مسلم في صحيحه فقال: حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ حَدَّثَنَا عَفَّانُ حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ عَنْ ثَابِتٍ عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَجُلًا قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ: أَتَيْنَ أَبِي؟ قَالَ: «فِي النَّارِ» فَلَمَّا قَفَى دَعَاهُ، فَقَالَ: «إِنَّ أَبِي وَأَبَاكَ فِي النَّارِ».

وفي عون المعبود شرح أبي داود قال: (وهذا الرجل هو حصين بن عبيد والد عمران ابن حصين، وقيل: هو أبو رزين لقيط بن عامر العقيلي) انتهى.

* الرواية الثانية لأبي جعفر الطحاوي ليس فيها حماد ولا الزهري:

روى أبو جعفر الطحاوي في كتابه (مشكل الآثار) فقال: حدثنا أبو أمية قال: ثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال: ثنا محمد بن بشر العبدي قال: ثنا زكريا بن أبي زائدة قال: ثنا منصور ابن المعتمر قال: ثنا ربيعي بن حراش عن عمران بن حصين قال:

(١) سنن أبي داود ج ٤/ ص ٢٣٠ ٤٧١٨ حدثنا موسى بن إسحاق ثنا حماد عن ثابت عن أنس أن رجلاً قال: يا رسول الله أين أبي؟ قال: (أبوك في النار)، فلما قفى قال: «إن أبي وأباك في النار».

(٢) صحيح ابن حبان ج ٢/ ص ٣٤٠ (ذكر الاستحباب للمرء استمالة قلب أخيه المسلم بما لا يحظره الكتاب والسنة: ٥٧٨ أخبرنا عبد الله بن محمد الأزدي قال: حدثنا إسحاق بن إبراهيم قال: أخبرنا عفان قال: حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس بن مالك أن رجلاً قام إلى النبي ﷺ فقال: أين أبي قال: «في النار» فلما قفى دعا فقال ﷺ: «إن أبي وأباك في النار».

(٣) مسند الإمام أحمد بن حنبل ج ٣/ ص ١١٩ - ١٢٢١٣ حدثنا عبد الله حدثني أبي ثنا وكيع عن حماد عن ثابت عن أنس قال: قال رجل للنبي ﷺ: أين أبي؟ قال: «في النار»، قال: فلما رأى ما في وجهه!! قال: «إن أبي وأباك في النار».

جاء حصين إلى النبي ﷺ قبل أن يسلم فقال: يا محمد كان عبد المطلب خيراً لقومه منك كان يطعمهم الكبد، والسنام، وأنت تنحرهم.

فقال له رسول الله ﷺ ما شاء الله أن يقول، ثم إن حصيناً قال: يا محمد ماذا تأمرني أن أقول؟

قال: قل: (اللهم إنني أعوذ بك من شر نفسي وأسألك أن تعزم لي على رشد أمري).

قال: ثم إن حصيناً أسلم، ثم أتى النبي ﷺ فقال: إني كنت سألتك المرة الأولى، وإني الآن أقول ما تأمرني أن أقول؟.

قال: (قل: اللهم اغفر لي ما أسررت، وما أعلنت، وما أخطأت، وما عمدت، وما جهلت، وما علمت).

ثم تابع الإمام أبو جعفر الطحاوي قوله: فقال قائل: هذا الحديث قد روي ما يخالفه عن عمران بن حصين وذكر:

ما قد حدثنا فهد بن سليمان قال: حدثنا محمد بن سعيد بن الأصبهاني قال: حدثنا علي بن مسهر عن داود بن أبي هند عن العباس بن عبد الرحمن وهو ابن ربيعة بن الحارث الهاشمي، عن عمران بن الحصين أن أباه الحصين بن عبيد أتى النبي ﷺ، وكان مشركاً فقال: أرأيت رجلاً كان يقري الضيف ويصل الرحم مات قبلك؟

قال أبو جعفر: كأنه يعني بذلك أباه.

فقال رسول الله ﷺ: «إن أبي وأباك في النار».

قال: فما مرت عشرون ليلة حتى مات مشركاً.

قال: ففي هذا الحديث أن حصيناً أباه عمران بن حصين مات مشركاً.

وفي الحديث الأول ذكر إسلامه وتعليم النبي ﷺ إياه ما ذكر تعليمه إياه فيه، وهذا اختلاف شديد؟

فكان جوابنا له في ذلك بتوفيق الله عز وجل وعونه: أن هذا، وإن كان اختلافاً كما ذكر في هذين الحديثين فإنه ليس من رسول الله ﷺ، وإنما هو من رواية هذين الحديثين، والله أعلم بحقيقة الأمر في ذلك ما هو؟

غير أننا تأملناهما فوجدناهما قد يخرجان بما لا اختلاف فيه، وذلك أن يكون عمران هو ابن حصين بن حصين بن عبيد فيكون أبوه حصين المذكور بالإسلام في الحديث الأول؛ من الحديثين اللذين ذكرناهما؛ في هذا الباب أباه الأدنى؛ هو الذي أسلم وعلمه رسول الله ﷺ ما علمه؛ في الحديث المذكور فيه إسلامه؛ من الحديثين اللذين رويناها في هذا الباب.

ويكون الذي مات مشركاً هو حصين بن عبيد أباه الأقصى من أبويه اللذين اسم كل واحد منهما حصين، فيصح الحديثان جميعاً ولا يتضادان، وذلك أولى مما حملا عليه؛ حتى لا يدفع واحد منهما صاحبه؛ ولا يخالفه؛ ولا يضاده، والله عز وجل نسأله التوفيق).

انتهى .

قلت - محمد نور- فانظر إلى براعة الإمام الطحاوي الحنفي في التوفيق بين الأدلة، ولم يذكر والد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بسوء.

الرواية الثالثة للبزار عن الزهري:

أخرج البزار فقال: حدثنا زيد بن أنحزم ومحمد بن عثمان بن مخلد قالا: نا يزيد بن هارون قال: نا إبراهيم بن سعد عن الزهري عن عامر بن سعد عن أبيه أن أعرابياً أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، أين أبي؟ قال: «في النار»، قال: فأين أبوك؟ قال: «حيثما مررت بقبر كافر فبشره بالنار».

الرواية الرابعة للطبراني في معجمه الكبير، وللبیهقي في دلائل النبوة وزيادتها على رواية البزار، كلهم من رواية الزهري:

قال الطبراني في معجمه الكبير ١/ ١٠٧ برقم ٣٢٦ فقال: حدثنا علي بن عبد العزيز ثنا محمد بن أبي نعيم الواسطي ثنا إبراهيم بن سعد عن الزهري عن عامر بن سعد عن

أُبيّه أن أعرابياً أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله أين أبي؟ قال: «في النار»، قال: فأين أبوك؟ قال: «حيثما مررت بقبر كافر فبشره بالنار» - وسند رجاله رجال الصحيح^(١).

وزاد الطبراني والبيهقي - في دلائل النبوة ^(٧) :

فأسلم الأعرابي بعد، فقال: لقد كلفني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تعباً، ما مررت بقبر كافر إلا بشرته بالنار.

الرواية الخامسة لابن ماجه ليس فيها حماد ، وإنما الزهري :

قال حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ إِسْمَاعِيلَ بْنِ الْبَخْرِيِّ الْوَاسِطِيُّ حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ عَنْ
إِبْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ عَنْ الزُّهْرِيِّ عَنْ سَالِمٍ عَنْ أَبِيهِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ: جَاءَ
أَعْرَابِيٌّ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، إِنَّ أَبِي كَانَ يَصِلُ الرَّحِمَ، وَكَانَ، وَكَانَ، فَأَيْنَ هُوَ؟
قَالَ: «فِي النَّارِ» قَالَ: فَكَأَنَّهُ وَجَدَ مِنْ ذَلِكَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ فَأَيْنَ أَبُوكَ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ
ﷺ: «حَيْثُمَا مَرَرْتُ بِقَبْرِ مُشْرِكٍ فَبَشَّرُهُ بِالنَّارِ» قَالَ: فَأَسْلَمَ الْأَعْرَابِيُّ بَعْدُ، وَقَالَ: لَقَدْ كَلَفَنِي
رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ تَعَبًا مَا مَرَرْتُ بِقَبْرِ كَافِرٍ إِلَّا بَشَّرْتُهُ بِالنَّارِ.

فلاحظ عدداً من الروايات للحديث كان الجواب «إن أبي وأباك في النار».

ومنها كان الجواب «حيثما مررت بقبر كافر فبشره بالنار» .

فأصبح روايتان للجواب نحتاج للتوفيق بينهما، فوجدنا الإمام الطحاوي والسيوطي قالا :

(١) قاله ابن حجر الهيتمي في مجمع الزوائد.

(٢) انظر البيهقي في دلائل النبوة ١/ ١٩١ تحقيق د. القلعجي طبع دار الكتب العلمية، بيروت، وقال

حمدي السلفي في تحقيقه لمعجم الطبراني الكبير: رواه المقدسي في الضياء في الأحاديث المختارة ٣٣٣/١ وقال: سنده صحيح.

قال أبو جعفر الطحاوي: (وإن كان اختلافاً كما ذكر في هذين الحديثين فإنه ليس من رسول الله ﷺ، وإنما هو من رواية هذين الحديثين والله أعلم بحقيقة الأمر في ذلك ما هو؟). وقال السيوطي: فلماذا لا يحمل الجواب على اختلاف الرواة، وخاصة أن له نظائر كثيرة في كتب السنة!!

ترجيح رواية الزهري على رواية حماد التي يتمسك بها المعارض:

وجدنا أن الروايات التي يتمسك بها المعارض تدور حول رواية حماد، إلا أن الروايات الأخرى تدور حول الزهري، والزهري أعلم وأوثق من حماد بكثير، بل الزهري أول من أسس وقعد علم الحديث، بأمر من الخليفة عمر بن عبد العزيز رحمه الله تعالى.

والزهري هو التابعي أبو بكر محمد بن مسلم بن شهاب عاش أغلب حياته في المدينة (٥٨ - ١٢٤ هـ). شافه عشرة من الصحابة، قال عنه الخليفة الراشد السادس عمر بن عبد العزيز: عليكم بابن شهاب هذا، فإنكم لا تَلْقَوْنَ أحداً أعلم بالسنة الماضية منه.

وقال مالك: كان الزهري إذا دخل المدينة لم يحدث بها أحد من العلماء حتى يخرج^(١). وهو مجمع على توثيقه وعدالته، أخرج له البخاري في صحيحه ١١٦٦ حديثاً، ومسلم ٦٠٤ أحاديث، وخرج له التسعة ٥٥٠٠ حديث، وهو من أكثر رواة التابعين، وبالتالي فإن رواية الزهري مقدمة على رواية حماد، وتعتبر رواية حماد شاذة بالنسبة لرواية الزهري لأنه أوثق منه.

ولأن علماء الحديث يقولون -كما هو معروف- في تعريف الحديث الشاذ: (مخالفة الثقة لمن هو أوثق منه، أو مخالفة الثقة للثقات).

بينما حماد، وإن كان ثقة في ذاته، إلا أن علماء الجرح أخذوا عليه مأخذ منها ما قاله الذهبي كما نقله الإمام السيوطي رحمه الله:

(١) انظر للمزيد عن عالم الشام والحجاز الإمام ابن شهاب الزهري سلسلة أعلام المسلمين رقم ٤٤، تأليف محمد شُرَّاب، نشر دار القلم دمشق، وانظر موسوعة الحديث لشركة حرف.

(قال الذهبي: حماد ثقة، له أوهام ومناكير كثيرة، وكانوا يقولون: إنها دست في كتبه من ربيبه ابن أبي العوجاء^(١)، وكان حماد لا يحفظ فحدث بها فوهم، ومن ثم لم يخرج له البخاري، فحديث معمر^(٢) أثبت، وقد وجدناه ورد بمثل رواية معمر^(٣) من حديث سعد ومن حديث ابن عمر رضي الله عنهما -كما في رواية البزار والطبراني في الكبير وابن ماجه بسند صحيح - كما سبق بيانه في أولاً:

(١) من مناكيره: روايته لأحاديث التجسيم منها التي ذكرها السيوطي في (التعظيم والمنة) ص ٤٠: حماد عن ثابت عن أنس أن النبي ﷺ قرأ: (فلما تجلى ربه للجبل) قال: أخرج طرف خنصره وضرب على إبهامه فساخ الجبل) رواه أحمد والترمذي والحاكم، وأورده ابن الجوزي في (الموضوعات) وقال: (إنه لا يثبت، وإنه مما دسه ربيبه عليه) انتهى، أقول: ومن مناكيره ما جاء في كتابه (الفتن)، كما أن الدس واللعب بالكتب أثناء استنساخها في القديم من قبل النساخ، وتحقيقها في العصر الحديث، من مذهب أهل الأهواء والبدع من المجسمة والباطنية وغيرهم، ولذلك وجب التحقق والتحقيق، ومن أمثله المشهورة وجود ما يسمى بالأحاديث الموضوعة، فإذا كان الدس والكذب والافتراء وجد على رسول الله ﷺ، فهو على غيره أولى، وإلا فما فائدة طلب العلم إلا إظهار الحقائق والصدق في التحقيق.

(٢) تحمس أحد المعاصرين للدفاع عن حماد، ونسي أن معمرأ أحفظ منه، وأن الزهري أحفظ منها، وكنت أود أن يزداد حماسه للدفاع عن والد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بمثل حماسه في الدفاع عن حماد، وما يؤكد تفضيل معمر على حماد مطلقاً الإحصائية العملية الواقعية التالية التي قمت بها بواسطة برنامج الحديث الشريف لشركة صخر ثم حرف:

* روى البخاري في صحيحه عن معمر ٢٦٣ ثلاثة وستين بعد المائتين حديثاً وعن حماد حديثين وذكره في المتابعات في ١٧ مرة.

* وروى مسلم عن معمر ٣٠٠ ثلاثمائة حديث، وعن حماد ١٠٥ خمسة بعد المائة أحاديث.

* فيكون مجموع روايات الصحيحين لمعمر ٥٦٣ حديثاً ولحماد ١٢٤ حديثاً.

(٣) قلت -محمد نور عفا الله عنه ربه الغفور: لم أعثر على رواية معمر عن سعد كما قال الإمام السيوطي، رغم استخدامي كافة برامج الحديث الشريف الكومبيوترية، ولكن الصحيح رواية الزهري عن سعد، كما وجدناه، قبل قليل.

ثم قال السيوطي: (ولو كان الجواب باللفظ الأول - أي: «إن أبي وأباك في النار» - لم يكن فيه أمرٌ بشيء البتة - أي: أمر للأعرابي، فعلم أنه تصرف الرواة، وأن هذه الطريق في غاية الإتقان.

(ولذا قال بعض الحفاظ: لو لم نكتب الحديث من ستين وجهاً ما عقلناه، أي: لاختلاف الرواة في إسناده وألفاظه، فهذا الحديث معلل من هذه الحثيثة، وليس ذلك قد جافى صحته من أصله بل في هذه اللفظة فقط. (١). ثم قال السيوطي رحمه الله: وقد روى معمر بن راشد الحديث الذي في مسلم بغير هذا اللفظ). انتهى من رسالة (السبل الجلية) للسيوطي رحمه الله.

الفصل الثاني

مخالفة متن رواية حماد لصريح القرآن والسنة

ولمشهور الملة الحنيفية لوالد وجد

الرسول صلى الله عليه وآله وسلم

المبحث الأول

مخالفة رواية حماد لصريح القرآن الكريم

أولاً: إثبات القرآن أنه لم يأت رسول للعرب قبل أو بعد إبراهيم عليه السلام:

بينت الآيات القرآنية أنه لم يأت للعرب رسول يذكرهم ويدعوهم للإيمان من قبل أو بعد سيدنا إبراهيم عليه السلام:

الآية الأولى: قول الله تعالى: ﴿وَمَا كُنْتَ بِجَانِبِ الطُّورِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾ (١)

[القصص]

الآية الثانية: قول الله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَيْنَاهُ بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أَتَتْهُمْ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ (٢) [السجدة].

الآية الثالثة: قول الله تعالى: ﴿لِتُنْذِرَ قَوْمًا مَّا أُنْذِرَ آبَاؤَهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ﴾ (٣)

[يس]

(١) انظر: شرح الزرقاني على المواهب اللدنية ١/ ٣٣٣-٣٣٧ طبع دار الكتب العلمية.

الآية الرابعة قول الله تعالى: ﴿وَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ﴾ [سبأ].

ثانياً: مخالفة رواية حماد للآيات القرآنية التي تذكر أن عذاب الله للبشر بسبب تكذيبهم للرسول عليهم السلام:

بيننا في الباب الثاني عن حكم أهل الفترة والتي تصدرها الآية الكريمة: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء].

ثالثاً: مخالفة رواية حماد لآيات وأحاديث الاصطفاء، ودعاء سيدنا إبراهيم لبنيه:

إن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وآبائه هم من اصطفاه الله تعالى، وهم دعوة سيدنا إبراهيم عليه السلام، حيث ينتج من مجموع:

آيات وأحاديث الاصطفاء الإلهي + آيات دعاء إبراهيم لذريته + أحاديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأنه كان في خير الفرق يساوي = أن آباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم هم المعنيون بالاصطفاء والدعاء وكلهم مؤمنون، وإليك البيان:

١ - آيات الاصطفاء الإلهي:

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران].

أورد ابن جرير بسنده عن الحسن قال: فضلهم الله على العالمين بالنبوة على الناس كلهم كانوا هم الأنبياء الأتقياء المطيعين لرب العالمين.

وقال القرطبي في تفسيره:

وخص هؤلاء بالذكر من بين الأنبياء لأن الأنبياء والرسول بقضهم وقضيضهم من نسلهم. ومعنى قوله: «على العالمين» أي: على عالمي زمانهم، في قول أهل التفسير، وقال الترمذي الحكيم أبو عبد الله محمد بن علي: جميع الخلق كلهم.

وقيل: «على العالمين»: على جميع الخلق كلهم إلى يوم الصور، وذلك أن هؤلاء رسل وأنبياء فهم صفوة الخلق؛ فأما محمد ﷺ فقد جازت مرتبته الاصطفاء لأنه حبيب ورحمة.

قال الله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ [الأنبياء] فالرسول خلقوا للرحمة، ومحمد ﷺ خلق بنفسه رحمة، فلذلك صار أماناً للخلق، لما بعثه الله أمن الخلق العذاب إلى نفخة الصور. وسائر الأنبياء لم يحلوا هذا المحل؛ ولذلك قال عليه السلام: (أنا رحمة مهداة)^(١) يخبر أنه بنفسه رحمة للخلق من الله. وقوله (مهداة) أي: هدية من الله للخلق.

(١) ورد في تفسير ابن كثير ج ٣/ ص ٢٠٢: (عن أبي هريرة قال: قيل يا رسول الله: ادع على المشركين؟ قال: «إني لم أبعث لعناً، إنما بعثت رحمة» انفراد بإخراجه مسلم انتهى من ابن كثير رحمه الله.

وفي المستدرک على الصحيحين ج ١/ ص ٩١ وأسند: عن مالك بن سعيد ثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ: «يا أيها الناس إنما أنا رحمة مهداة» هذا حديث صحيح على شرطها، قد احتجنا جميعاً بهالك بن سعيد، والتفرد من الثقات مقبول.

قلت - م نور عفا الله عنه: والحديث رواه: الدارمي في سننه ج ١/ ص ٢١، ومصنف ابن أبي شيبة ج ٦/ ص ٣٢٥، والمعجم الأوسط ج ٣/ ص ٢٢٣، والمعجم الصغير ج ١/ ص ١٦٨، ومسنند الشهاب ج ٢/ ص ١٨٩، وأيضاً ج ٢/ ص ١٩٠، وشعب الإيمان ج ٢/ ص ١٤٤، وفي مجمع الزوائد ج ٨/ ص ٢٥٧ قال المهيتمي: رواه البزار والطبراني في الصغير والأوسط ورجال البزار رجال الصحيح.

وفي نوادر الأصول في أحاديث الرسول ج ٣/ ص ١٤٩ تفسير لطيف ونفيس للحديث، فقال الحكيم الترمذي: (فهو من الله لنا هدية، والرسول قبله بعثوا على الأمم حجة وعطية، والهدية ليست كالعطية، فمن قبل العطية بورك له، ومن لم يقبل تأكدت الحجة عليه، وعوجل بالعقوبة ورسولنا ﷺ كان عطية وهدية فمن قبل محمداً ﷺ عطية وهدية سعد ورشد، وصار سابقاً ومقرباً، ومن قبل عطية ولم يظن للهدية سعد ولم يصب ثمرة الرشيد ونجا بالسعادة، ومن أباه وكفر النعمة وجحدوا كان =

=حظه من السعادة النجاة من عقوبات الأمم؛ التي عوجلوا بها في الدنيا، فسعدوا بهذا القدر، وتأخر عنهم العذاب إلى يوم القيامة، والأولون عوجلوا بالعقوبة في الدنيا إلى أن ألحقوا بعذاب الآخرة؛ من قبل محمداً عطية وهدية اجتباه الله، ومن قبله عطية هداه الله إليه بالإجابة وذلك قوله تعالى: ﴿اللَّهُ تَجْتَنِي إِلَيْهِ مِنْ يَشَاءَ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُنِيبُ﴾ [الشورى]، والعطية من الرحمة، والهدية من المحبة، فمن رقى لعبده ورحمه إذا رآه في بؤس أو ضعف قواه وجبره بما يذهب ضعفه وبؤسه فهذه عطية من الرحمة، ومن أحب عبده أهدي إليه خلعاً وحللاً، يريد بذلك أن يختصه ويستميل قلبه، ولذلك سميت هدية لاستئالة القلب به، فالرسل إلى الخلق عطايا من ربنا سبحانه وتعالى، رحمهم فبعثهم إليهم؛ ليهديهم ويذهب عنهم بؤس فقر الكفر، ويجبر كسبرهم، وربنا عز وجل قد رحمتنا فبعث إلينا محمداً ﷺ عطية وهدية، فجعل الإيثار والإسلام في العطية، وحكمة الإيثار والإسلام في الهدية، وذلك قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ [الجمعة: ٢] فحكمة الإيثار والإسلام هدية لهذه الأمة بمبعث محمد ﷺ خاصة، وفضلاً على الأمم، والهدية كنوز المعرفة من خزائن السموات احتظت بها هذه الأمة، حتى صاروا موصوفين في التوراة: (صفوة الرحمن) وفي الإنجيل: (حكماء علماء أبرار أتقياء كأنهم من الفقه أنبياء)، وقال تعالى: ﴿قُلْ إِنْ أَلْهَدَيْ هُدًى اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٧٣]، وقال ﷺ: «ما أعطيت أمة من الباقين ما أعطيت أمتي» فإنما صير محمداً ﷺ لنا ليهدينا إلى أعالي درجات الدنيا عبودة، لتكون غداً في أعالي درجات الجنة بالقرب من رسولنا؛ لتقر عينه ﷺ بنا) انتهى.

وفي أمثال الحديث ج ١/ ص ٣٤: قال أبو محمد: (واتفقت ألفاظهم في ضم الميم من قوله (مهداة)، إلا ابن البرقي قال: (مهداة) بكسر الميم من الهداية، وكان ضابطاً فيها متصرفاً في الفقه واللغة، والذي قاله أجود من الاعتبار، لأنه بُعث ﷺ هادياً، كما قال الله عز وجل: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى] وكما قال عز وجل: ﴿وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾ [النحل: ٤٤] ﴿لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ﴾ [إبراهيم: ١]، من رواه بضم الميم إنما أراد أن الله أهدها إلى الناس وهو قريب). انتهى.

وقال ابن كثير في تفسيره: (ينجز تعالى أنه اختار هذه البيوت على سائر أهل الأرض... واصطفى آل إبراهيم ومنهم سيد البشر وخاتم الأنبياء على الإطلاق محمد ﷺ...).

وينجز الله تعالى عن حصول السلام والأمان لمن اصطفاه:

﴿ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَى ﴾ ١٠٠ ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠ ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠ ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠ ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠ ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠ ٢٠١ ٢٠٢ ٢٠٣ ٢٠٤ ٢٠٥ ٢٠٦ ٢٠٧ ٢٠٨ ٢٠٩ ٢١٠ ٢١١ ٢١٢ ٢١٣ ٢١٤ ٢١٥ ٢١٦ ٢١٧ ٢١٨ ٢١٩ ٢٢٠ ٢٢١ ٢٢٢ ٢٢٣ ٢٢٤ ٢٢٥ ٢٢٦ ٢٢٧ ٢٢٨ ٢٢٩ ٢٣٠ ٢٣١ ٢٣٢ ٢٣٣ ٢٣٤ ٢٣٥ ٢٣٦ ٢٣٧ ٢٣٨ ٢٣٩ ٢٤٠ ٢٤١ ٢٤٢ ٢٤٣ ٢٤٤ ٢٤٥ ٢٤٦ ٢٤٧ ٢٤٨ ٢٤٩ ٢٥٠ ٢٥١ ٢٥٢ ٢٥٣ ٢٥٤ ٢٥٥ ٢٥٦ ٢٥٧ ٢٥٨ ٢٥٩ ٢٦٠ ٢٦١ ٢٦٢ ٢٦٣ ٢٦٤ ٢٦٥ ٢٦٦ ٢٦٧ ٢٦٨ ٢٦٩ ٢٧٠ ٢٧١ ٢٧٢ ٢٧٣ ٢٧٤ ٢٧٥ ٢٧٦ ٢٧٧ ٢٧٨ ٢٧٩ ٢٨٠ ٢٨١ ٢٨٢ ٢٨٣ ٢٨٤ ٢٨٥ ٢٨٦ ٢٨٧ ٢٨٨ ٢٨٩ ٢٩٠ ٢٩١ ٢٩٢ ٢٩٣ ٢٩٤ ٢٩٥ ٢٩٦ ٢٩٧ ٢٩٨ ٢٩٩ ٣٠٠ ٣٠١ ٣٠٢ ٣٠٣ ٣٠٤ ٣٠٥ ٣٠٦ ٣٠٧ ٣٠٨ ٣٠٩ ٣١٠ ٣١١ ٣١٢ ٣١٣ ٣١٤ ٣١٥ ٣١٦ ٣١٧ ٣١٨ ٣١٩ ٣٢٠ ٣٢١ ٣٢٢ ٣٢٣ ٣٢٤ ٣٢٥ ٣٢٦ ٣٢٧ ٣٢٨ ٣٢٩ ٣٣٠ ٣٣١ ٣٣٢ ٣٣٣ ٣٣٤ ٣٣٥ ٣٣٦ ٣٣٧ ٣٣٨ ٣٣٩ ٣٤٠ ٣٤١ ٣٤٢ ٣٤٣ ٣٤٤ ٣٤٥ ٣٤٦ ٣٤٧ ٣٤٨ ٣٤٩ ٣٥٠ ٣٥١ ٣٥٢ ٣٥٣ ٣٥٤ ٣٥٥ ٣٥٦ ٣٥٧ ٣٥٨ ٣٥٩ ٣٦٠ ٣٦١ ٣٦٢ ٣٦٣ ٣٦٤ ٣٦٥ ٣٦٦ ٣٦٧ ٣٦٨ ٣٦٩ ٣٧٠ ٣٧١ ٣٧٢ ٣٧٣ ٣٧٤ ٣٧٥ ٣٧٦ ٣٧٧ ٣٧٨ ٣٧٩ ٣٨٠ ٣٨١ ٣٨٢ ٣٨٣ ٣٨٤ ٣٨٥ ٣٨٦ ٣٨٧ ٣٨٨ ٣٨٩ ٣٩٠ ٣٩١ ٣٩٢ ٣٩٣ ٣٩٤ ٣٩٥ ٣٩٦ ٣٩٧ ٣٩٨ ٣٩٩ ٤٠٠ ٤٠١ ٤٠٢ ٤٠٣ ٤٠٤ ٤٠٥ ٤٠٦ ٤٠٧ ٤٠٨ ٤٠٩ ٤١٠ ٤١١ ٤١٢ ٤١٣ ٤١٤ ٤١٥ ٤١٦ ٤١٧ ٤١٨ ٤١٩ ٤٢٠ ٤٢١ ٤٢٢ ٤٢٣ ٤٢٤ ٤٢٥ ٤٢٦ ٤٢٧ ٤٢٨ ٤٢٩ ٤٣٠ ٤٣١ ٤٣٢ ٤٣٣ ٤٣٤ ٤٣٥ ٤٣٦ ٤٣٧ ٤٣٨ ٤٣٩ ٤٤٠ ٤٤١ ٤٤٢ ٤٤٣ ٤٤٤ ٤٤٥ ٤٤٦ ٤٤٧ ٤٤٨ ٤٤٩ ٤٥٠ ٤٥١ ٤٥٢ ٤٥٣ ٤٥٤ ٤٥٥ ٤٥٦ ٤٥٧ ٤٥٨ ٤٥٩ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٢ ٤٦٣ ٤٦٤ ٤٦٥ ٤٦٦ ٤٦٧ ٤٦٨ ٤٦٩ ٤٧٠ ٤٧١ ٤٧٢ ٤٧٣ ٤٧٤ ٤٧٥ ٤٧٦ ٤٧٧ ٤٧٨ ٤٧٩ ٤٨٠ ٤٨١ ٤٨٢ ٤٨٣ ٤٨٤ ٤٨٥ ٤٨٦ ٤٨٧ ٤٨٨ ٤٨٩ ٤٩٠ ٤٩١ ٤٩٢ ٤٩٣ ٤٩٤ ٤٩٥ ٤٩٦ ٤٩٧ ٤٩٨ ٤٩٩ ٥٠٠ ٥٠١ ٥٠٢ ٥٠٣ ٥٠٤ ٥٠٥ ٥٠٦ ٥٠٧ ٥٠٨ ٥٠٩ ٥١٠ ٥١١ ٥١٢ ٥١٣ ٥١٤ ٥١٥ ٥١٦ ٥١٧ ٥١٨ ٥١٩ ٥٢٠ ٥٢١ ٥٢٢ ٥٢٣ ٥٢٤ ٥٢٥ ٥٢٦ ٥٢٧ ٥٢٨ ٥٢٩ ٥٣٠ ٥٣١ ٥٣٢ ٥٣٣ ٥٣٤ ٥٣٥ ٥٣٦ ٥٣٧ ٥٣٨ ٥٣٩ ٥٤٠ ٥٤١ ٥٤٢ ٥٤٣ ٥٤٤ ٥٤٥ ٥٤٦ ٥٤٧ ٥٤٨ ٥٤٩ ٥٥٠ ٥٥١ ٥٥٢ ٥٥٣ ٥٥٤ ٥٥٥ ٥٥٦ ٥٥٧ ٥٥٨ ٥٥٩ ٥٦٠ ٥٦١ ٥٦٢ ٥٦٣ ٥٦٤ ٥٦٥ ٥٦٦ ٥٦٧ ٥٦٨ ٥٦٩ ٥٧٠ ٥٧١ ٥٧٢ ٥٧٣ ٥٧٤ ٥٧٥ ٥٧٦ ٥٧٧ ٥٧٨ ٥٧٩ ٥٨٠ ٥٨١ ٥٨٢ ٥٨٣ ٥٨٤ ٥٨٥ ٥٨٦ ٥٨٧ ٥٨٨ ٥٨٩ ٥٩٠ ٥٩١ ٥٩٢ ٥٩٣ ٥٩٤ ٥٩٥ ٥٩٦ ٥٩٧ ٥٩٨ ٥٩٩ ٦٠٠ ٦٠١ ٦٠٢ ٦٠٣ ٦٠٤ ٦٠٥ ٦٠٦ ٦٠٧ ٦٠٨ ٦٠٩ ٦١٠ ٦١١ ٦١٢ ٦١٣ ٦١٤ ٦١٥ ٦١٦ ٦١٧ ٦١٨ ٦١٩ ٦٢٠ ٦٢١ ٦٢٢ ٦٢٣ ٦٢٤ ٦٢٥ ٦٢٦ ٦٢٧ ٦٢٨ ٦٢٩ ٦٣٠ ٦٣١ ٦٣٢ ٦٣٣ ٦٣٤ ٦٣٥ ٦٣٦ ٦٣٧ ٦٣٨ ٦٣٩ ٦٤٠ ٦٤١ ٦٤٢ ٦٤٣ ٦٤٤ ٦٤٥ ٦٤٦ ٦٤٧ ٦٤٨ ٦٤٩ ٦٥٠ ٦٥١ ٦٥٢ ٦٥٣ ٦٥٤ ٦٥٥ ٦٥٦ ٦٥٧ ٦٥٨ ٦٥٩ ٦٦٠ ٦٦١ ٦٦٢ ٦٦٣ ٦٦٤ ٦٦٥ ٦٦٦ ٦٦٧ ٦٦٨ ٦٦٩ ٦٧٠ ٦٧١ ٦٧٢ ٦٧٣ ٦٧٤ ٦٧٥ ٦٧٦ ٦٧٧ ٦٧٨ ٦٧٩ ٦٨٠ ٦٨١ ٦٨٢ ٦٨٣ ٦٨٤ ٦٨٥ ٦٨٦ ٦٨٧ ٦٨٨ ٦٨٩ ٦٩٠ ٦٩١ ٦٩٢ ٦٩٣ ٦٩٤ ٦٩٥ ٦٩٦ ٦٩٧ ٦٩٨ ٦٩٩ ٧٠٠ ٧٠١ ٧٠٢ ٧٠٣ ٧٠٤ ٧٠٥ ٧٠٦ ٧٠٧ ٧٠٨ ٧٠٩ ٧١٠ ٧١١ ٧١٢ ٧١٣ ٧١٤ ٧١٥ ٧١٦ ٧١٧ ٧١٨ ٧١٩ ٧٢٠ ٧٢١ ٧٢٢ ٧٢٣ ٧٢٤ ٧٢٥ ٧٢٦ ٧٢٧ ٧٢٨ ٧٢٩ ٧٣٠ ٧٣١ ٧٣٢ ٧٣٣ ٧٣٤ ٧٣٥ ٧٣٦ ٧٣٧ ٧٣٨ ٧٣٩ ٧٤٠ ٧٤١ ٧٤٢ ٧٤٣ ٧٤٤ ٧٤٥ ٧٤٦ ٧٤٧ ٧٤٨ ٧٤٩ ٧٥٠ ٧٥١ ٧٥٢ ٧٥٣ ٧٥٤ ٧٥٥ ٧٥٦ ٧٥٧ ٧٥٨ ٧٥٩ ٧٦٠ ٧٦١ ٧٦٢ ٧٦٣ ٧٦٤ ٧٦٥ ٧٦٦ ٧٦٧ ٧٦٨ ٧٦٩ ٧٧٠ ٧٧١ ٧٧٢ ٧٧٣ ٧٧٤ ٧٧٥ ٧٧٦ ٧٧٧ ٧٧٨ ٧٧٩ ٧٨٠ ٧٨١ ٧٨٢ ٧٨٣ ٧٨٤ ٧٨٥ ٧٨٦ ٧٨٧ ٧٨٨ ٧٨٩ ٧٩٠ ٧٩١ ٧٩٢ ٧٩٣ ٧٩٤ ٧٩٥ ٧٩٦ ٧٩٧ ٧٩٨ ٧٩٩ ٨٠٠ ٨٠١ ٨٠٢ ٨٠٣ ٨٠٤ ٨٠٥ ٨٠٦ ٨٠٧ ٨٠٨ ٨٠٩ ٨١٠ ٨١١ ٨١٢ ٨١٣ ٨١٤ ٨١٥ ٨١٦ ٨١٧ ٨١٨ ٨١٩ ٨٢٠ ٨٢١ ٨٢٢ ٨٢٣ ٨٢٤ ٨٢٥ ٨٢٦ ٨٢٧ ٨٢٨ ٨٢٩ ٨٣٠ ٨٣١ ٨٣٢ ٨٣٣ ٨٣٤ ٨٣٥ ٨٣٦ ٨٣٧ ٨٣٨ ٨٣٩ ٨٤٠ ٨٤١ ٨٤٢ ٨٤٣ ٨٤٤ ٨٤٥ ٨٤٦ ٨٤٧ ٨٤٨ ٨٤٩ ٨٥٠ ٨٥١ ٨٥٢ ٨٥٣ ٨٥٤ ٨٥٥ ٨٥٦ ٨٥٧ ٨٥٨ ٨٥٩ ٨٦٠ ٨٦١ ٨٦٢ ٨٦٣ ٨٦٤ ٨٦٥ ٨٦٦ ٨٦٧ ٨٦٨ ٨٦٩ ٨٧٠ ٨٧١ ٨٧٢ ٨٧٣ ٨٧٤ ٨٧٥ ٨٧٦ ٨٧٧ ٨٧٨ ٨٧٩ ٨٨٠ ٨٨١ ٨٨٢ ٨٨٣ ٨٨٤ ٨٨٥ ٨٨٦ ٨٨٧ ٨٨٨ ٨٨٩ ٨٩٠ ٨٩١ ٨٩٢ ٨٩٣ ٨٩٤ ٨٩٥ ٨٩٦ ٨٩٧ ٨٩٨ ٨٩٩ ٩٠٠ ٩٠١ ٩٠٢ ٩٠٣ ٩٠٤ ٩٠٥ ٩٠٦ ٩٠٧ ٩٠٨ ٩٠٩ ٩١٠ ٩١١ ٩١٢ ٩١٣ ٩١٤ ٩١٥ ٩١٦ ٩١٧ ٩١٨ ٩١٩ ٩٢٠ ٩٢١ ٩٢٢ ٩٢٣ ٩٢٤ ٩٢٥ ٩٢٦ ٩٢٧ ٩٢٨ ٩٢٩ ٩٣٠ ٩٣١ ٩٣٢ ٩٣٣ ٩٣٤ ٩٣٥ ٩٣٦ ٩٣٧ ٩٣٨ ٩٣٩ ٩٤٠ ٩٤١ ٩٤٢ ٩٤٣ ٩٤٤ ٩٤٥ ٩٤٦ ٩٤٧ ٩٤٨ ٩٤٩ ٩٥٠ ٩٥١ ٩٥٢ ٩٥٣ ٩٥٤ ٩٥٥ ٩٥٦ ٩٥٧ ٩٥٨ ٩٥٩ ٩٦٠ ٩٦١ ٩٦٢ ٩٦٣ ٩٦٤ ٩٦٥ ٩٦٦ ٩٦٧ ٩٦٨ ٩٦٩ ٩٧٠ ٩٧١ ٩٧٢ ٩٧٣ ٩٧٤ ٩٧٥ ٩٧٦ ٩٧٧ ٩٧٨ ٩٧٩ ٩٨٠ ٩٨١ ٩٨٢ ٩٨٣ ٩٨٤ ٩٨٥ ٩٨٦ ٩٨٧ ٩٨٨ ٩٨٩ ٩٩٠ ٩٩١ ٩٩٢ ٩٩٣ ٩٩٤ ٩٩٥ ٩٩٦ ٩٩٧ ٩٩٨ ٩٩٩ ١٠٠٠ ١٠٠١ ١٠٠٢ ١٠٠٣ ١٠٠٤ ١٠٠٥ ١٠٠٦ ١٠٠٧ ١٠٠٨ ١٠٠٩ ١٠١٠ ١٠١١ ١٠١٢ ١٠١٣ ١٠١٤ ١٠١٥ ١٠١٦ ١٠١٧ ١٠١٨ ١٠١٩ ١٠٢٠ ١٠٢١ ١٠٢٢ ١٠٢٣ ١٠٢٤ ١٠٢٥ ١٠٢٦ ١٠٢٧ ١٠٢٨ ١٠٢٩ ١٠٣٠ ١٠٣١ ١٠٣٢ ١٠٣٣ ١٠٣٤ ١٠٣٥ ١٠٣٦ ١٠٣٧ ١٠٣٨ ١٠٣٩ ١٠٤٠ ١٠٤١ ١٠٤٢ ١٠٤٣ ١٠٤٤ ١٠٤٥ ١٠٤٦ ١٠٤٧ ١٠٤٨ ١٠٤٩ ١٠٥٠ ١٠٥١ ١٠٥٢ ١٠٥٣ ١٠٥٤ ١٠٥٥ ١٠٥٦ ١٠٥٧ ١٠٥٨ ١٠٥٩ ١٠٦٠ ١٠٦١ ١٠٦٢ ١٠٦٣ ١٠٦٤ ١٠٦٥ ١٠٦٦ ١٠٦٧ ١٠٦٨ ١٠٦٩ ١٠٧٠ ١٠٧١ ١٠٧٢ ١٠٧٣ ١٠٧٤ ١٠٧٥ ١٠٧٦ ١٠٧٧ ١٠٧٨ ١٠٧٩ ١٠٨٠ ١٠٨١ ١٠٨٢ ١٠٨٣ ١٠٨٤ ١٠٨٥ ١٠٨٦ ١٠٨٧ ١٠٨٨ ١٠٨٩ ١٠٩٠ ١٠٩١ ١٠٩٢ ١٠٩٣ ١٠٩٤ ١٠٩٥ ١٠٩٦ ١٠٩٧ ١٠٩٨ ١٠٩٩ ١١٠٠ ١١٠١ ١١٠٢ ١١٠٣ ١١٠٤ ١١٠٥ ١١٠٦ ١١٠٧ ١١٠٨ ١١٠٩ ١١١٠ ١١١١ ١١١٢ ١١١٣ ١١١٤ ١١١٥ ١١١٦ ١١١٧ ١١١٨ ١١١٩ ١١٢٠ ١١٢١ ١١٢٢ ١١٢٣ ١١٢٤ ١١٢٥ ١١٢٦ ١١٢٧ ١١٢٨ ١١٢٩ ١١٣٠ ١١٣١ ١١٣٢ ١١٣٣ ١١٣٤ ١١٣٥ ١١٣٦ ١١٣٧ ١١٣٨ ١١٣٩ ١١٤٠ ١١٤١ ١١٤٢ ١١٤٣ ١١٤٤ ١١٤٥ ١١٤٦ ١١٤٧ ١١٤٨ ١١٤٩ ١١٥٠ ١١٥١ ١١٥٢ ١١٥٣ ١١٥٤ ١١٥٥ ١١٥٦ ١١٥٧ ١١٥٨ ١١٥٩ ١١٦٠ ١١٦١ ١١٦٢ ١١٦٣ ١١٦٤ ١١٦٥ ١١٦٦ ١١٦٧ ١١٦٨ ١١٦٩ ١١٧٠ ١١٧١ ١١٧٢ ١١٧٣ ١١٧٤ ١١٧٥ ١١٧٦ ١١٧٧ ١١٧٨ ١١٧٩ ١١٨٠ ١١٨١ ١١٨٢ ١١٨٣ ١١٨٤ ١١٨٥ ١١٨٦ ١١٨٧ ١١٨٨ ١١٨٩ ١١٩٠ ١١٩١ ١١٩٢ ١١٩٣ ١١٩٤ ١١٩٥ ١١٩٦ ١١٩٧ ١١٩٨ ١١٩٩ ١٢٠٠ ١٢٠١ ١٢٠٢ ١٢٠٣ ١٢٠٤ ١٢٠٥ ١٢٠٦ ١٢٠٧ ١٢٠٨ ١٢٠٩ ١٢١٠ ١٢١١ ١٢١٢ ١٢١٣ ١٢١٤ ١٢١٥ ١٢١٦ ١٢١٧ ١٢١٨ ١٢١٩ ١٢٢٠ ١٢٢١ ١٢٢٢ ١٢٢٣ ١٢٢٤ ١٢٢٥ ١٢٢٦ ١٢٢٧ ١٢٢٨ ١٢٢٩ ١٢٣٠ ١٢٣١ ١٢٣٢ ١٢٣٣ ١٢٣٤ ١٢٣٥ ١٢٣٦ ١٢٣٧ ١٢٣٨ ١٢٣٩ ١٢٤٠ ١٢٤١ ١٢٤٢ ١٢٤٣ ١٢٤٤ ١٢٤٥ ١٢٤٦ ١٢٤٧ ١٢٤٨ ١٢٤٩ ١٢٥٠ ١٢٥١ ١٢٥٢ ١٢٥٣ ١٢٥٤ ١٢٥٥ ١٢٥٦ ١٢٥٧ ١٢٥٨ ١٢٥٩ ١٢٦٠ ١٢٦١ ١٢٦٢ ١٢٦٣ ١٢٦٤ ١٢٦٥ ١٢٦٦ ١٢٦٧ ١٢٦٨ ١٢٦٩ ١٢٧٠ ١٢٧١ ١٢٧٢ ١٢٧٣ ١٢٧٤ ١٢٧٥ ١٢٧٦ ١٢٧٧ ١٢٧٨ ١٢٧٩ ١٢٨٠ ١٢٨١ ١٢٨٢ ١٢٨٣ ١٢٨٤ ١٢٨٥ ١٢٨٦ ١٢٨٧ ١٢٨٨ ١٢٨٩ ١٢٩٠ ١٢٩١ ١٢٩٢ ١٢٩٣ ١٢٩٤ ١٢٩٥ ١٢٩٦ ١٢٩٧ ١٢٩٨ ١٢٩٩ ١٣٠٠ ١٣٠١ ١٣٠٢ ١٣٠٣ ١٣٠٤ ١٣٠٥ ١٣٠٦ ١٣٠٧ ١٣٠٨ ١٣٠٩ ١٣١٠ ١٣١١ ١٣١٢ ١٣١٣ ١٣١٤ ١٣١٥ ١٣١٦ ١٣١٧ ١٣١٨ ١٣١٩ ١٣٢٠ ١٣٢١ ١٣٢٢ ١٣٢٣ ١٣٢٤ ١٣٢٥ ١٣٢٦ ١٣٢٧ ١٣٢٨ ١٣٢٩ ١٣٣٠ ١٣٣١ ١٣٣٢ ١٣٣٣ ١٣٣٤ ١٣٣٥ ١٣٣٦ ١٣٣٧ ١٣٣٨ ١٣٣٩ ١٣٤٠ ١٣٤١ ١٣٤٢ ١٣٤٣ ١٣٤٤ ١٣٤٥ ١٣٤٦ ١٣٤٧ ١٣٤٨ ١٣٤٩ ١٣٥٠ ١٣٥١ ١٣٥٢ ١٣٥٣ ١٣٥٤ ١٣٥٥ ١٣٥٦ ١٣٥٧ ١٣٥٨ ١٣٥٩ ١٣٦٠ ١٣٦١ ١٣٦٢ ١٣٦٣ ١٣٦٤ ١٣٦٥ ١٣٦٦ ١٣٦٧ ١٣٦٨ ١٣٦٩ ١٣٧٠ ١٣٧١ ١٣٧٢ ١٣٧٣ ١٣٧٤ ١٣٧٥ ١٣٧٦ ١٣٧٧ ١٣٧٨ ١٣٧٩ ١٣٨٠ ١٣٨١ ١٣٨٢ ١٣٨٣ ١٣٨٤ ١٣٨٥ ١٣٨٦ ١٣٨٧ ١٣٨٨ ١٣٨٩ ١٣٩٠ ١٣٩١ ١٣٩٢ ١٣٩٣ ١٣٩٤ ١٣٩٥ ١٣٩٦ ١٣٩٧ ١٣٩٨ ١٣٩٩ ١٤٠٠ ١٤٠١ ١٤٠٢ ١٤٠٣ ١٤٠٤ ١٤٠٥ ١٤٠٦ ١٤٠٧ ١٤٠٨ ١٤٠٩ ١٤١٠ ١٤١١ ١٤١٢ ١٤١٣ ١٤١٤ ١٤١٥ ١٤١٦ ١٤١٧ ١٤١٨ ١٤١٩ ١٤٢٠ ١٤٢١ ١٤٢٢ ١٤٢٣ ١٤٢٤ ١٤٢٥ ١٤٢٦ ١٤٢٧ ١٤٢٨ ١٤٢٩ ١٤٣٠ ١٤٣١ ١٤٣٢ ١٤٣٣ ١٤٣٤ ١٤٣٥ ١٤٣٦ ١٤٣٧ ١٤٣٨ ١٤٣٩ ١٤٤٠ ١٤٤١ ١٤٤٢ ١٤٤٣ ١٤٤٤ ١٤٤٥ ١٤٤٦ ١٤٤٧ ١٤٤٨ ١٤٤٩ ١٤٥٠ ١٤٥١ ١٤٥٢ ١٤٥٣ ١٤٥٤ ١٤٥٥ ١٤٥٦ ١٤٥٧ ١٤٥٨ ١٤٥٩ ١٤٦٠ ١٤٦١ ١٤٦٢ ١٤٦٣ ١٤٦٤ ١٤٦٥ ١٤٦٦ ١٤٦٧ ١٤٦٨ ١٤٦٩ ١٤٧٠ ١٤٧١ ١٤٧٢ ١٤٧٣ ١٤٧٤ ١٤٧٥ ١٤٧٦ ١٤٧٧ ١٤٧٨ ١٤٧٩ ١٤٨٠ ١٤٨١ ١٤٨٢ ١٤٨٣ ١٤٨٤ ١٤٨٥ ١٤٨٦ ١٤٨٧ ١٤٨٨ ١٤٨٩ ١٤٩٠ ١٤٩١ ١٤٩٢ ١٤٩٣ ١٤٩٤ ١٤٩٥ ١٤٩٦ ١٤٩٧ ١٤٩٨ ١٤٩٩ ١٥٠٠ ١٥٠١ ١٥٠٢ ١٥٠٣ ١٥٠٤ ١٥٠٥ ١٥٠٦ ١٥٠٧ ١٥٠٨ ١٥٠٩ ١٥١٠ ١٥١١ ١٥١٢ ١٥١٣ ١٥١٤ ١٥١٥ ١٥١٦ ١٥١٧ ١٥١٨ ١٥١٩ ١٥٢٠ ١٥٢١ ١٥٢٢ ١٥٢٣ ١٥٢٤ ١٥٢٥ ١٥٢٦ ١٥٢٧ ١٥٢٨ ١٥٢٩ ١٥٣٠ ١٥٣١ ١٥٣٢ ١٥٣٣ ١٥٣٤ ١٥٣٥ ١٥٣٦ ١٥٣٧ ١٥٣٨ ١٥٣٩ ١٥٤٠ ١٥٤١ ١٥٤٢ ١٥٤٣ ١٥٤٤ ١٥٤٥ ١٥٤٦ ١٥٤٧ ١٥٤٨ ١٥٤٩ ١٥٥٠ ١٥٥١ ١٥٥٢ ١٥٥٣ ١٥٥٤ ١٥٥٥ ١٥٥٦ ١٥٥٧ ١٥٥

٢- وأما حديث الاصطفاء: أخرج مسلم عن واثلة بن الأسقع قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ: ((إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى كِنَانَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ، وَاصْطَفَى قُرَيْشًا مِنْ كِنَانَةَ، وَاصْطَفَى مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ، وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ)) ورواه الترمذي وأحمد.

٣- وأما آيات دعاء سيدنا إبراهيم لذريته، والتي أهمها آباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم فهي كالتالي:

- الآية الأولى في إيمان ذرية سيدنا إبراهيم وهم آباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ ۖ﴾ [إبراهيم].

أورد ابن جرير في تفسيره بسنده عن مجاهد قال: فاستجاب الله لإبراهيم دعوته في ولده، قال: فلم يعبد أحد من ولده صنماً بعد دعوته. والصنم: التمثال المصور، ما لم يكن صنماً فهو وثن^(١).

(١) التمثال: ما كان على مثال سابق أو لاحق مثل لعب الأطفال فهي تماثيل متكررة لا قدسية لها في القلب، ولهذا أذن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لزوجته السيدة عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها باللعب بالتمثال، وكان لعبة عبارة عن (فرس له جناحان) كما أخرجه أبو داود في سننه (باب الأدب - لعب البنات)، ومعلوم أن أمر عقيدة الرسل واحدة، والشرعة مختلفة، وقد أباح الله تعالى لسيدنا سليمان أن يعمل له الجن التماثيل: ﴿يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحْرِبٍ وَتَمَثِيلٍ وَيَجْعَلْنَ كَالْجَوَابِ وَقُدُورٍ رَاسِيَتٍ أَعْمَلُوا ءَالَ دَاوُدَ شُكْرًا وَقَلِيلٌ مِّنْ عِبَادِيَ الشَّاكِرِينَ﴾ [سبا] وحيث إن العمل يسبقه نية لقوله صلى الله عليه وآله وسلم في الصحيح: (إنما الأعمال بالنيات) فكل عمل يسبقه نية، والفعل بلا نية، والنية هي الفارق بين العمل والفعل، فدل عمل التماثيل كان مع نية التقرب وتنفيذ الأمر.

وأما الصنم: فهو تمثال مجسم مصور - كما قال مجاهد -، وله قدسية في القلب ويعبد ظناً من عابده أنه يقربه إلى الله زلفى كما أخبر الله تعالى عن عبادة بعض الكفار: ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أُولِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۗ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ كَفَّارٌ﴾ [الزمر] وأحياناً يكون الصنم وثناً يعبد من دون الله لقوله تعالى: ﴿قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَنَظِّلُهَا عَلَيْكَ ۖ فَعَلْنَا لَهَا عِزًّا ۖ﴾ [الشعراء].

= وأما الوثن: فهو كل ما عبد لذاته، أي: جعل إلهاً من دون الله تعالى، سواء كان حجراً أو شجراً أو إنساناً أو حيواناً أو كوكباً أو شمساً، وسواء كان مجسماً مصوراً، أو مسطحاً، وسواء كان مرثياً أو غير مرثي. قال تعالى: ﴿إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا ۚ إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَاتَّقُوا اللَّهَ عِندَ الَّذِي الرِّزْقُ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ ۚ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝﴾ [العنكبوت] وقال تعالى: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ۝﴾ [الحج] وقال تعالى: ﴿وَقَالَ إِنَّمَا اتَّخَذْتُم مِّن دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۖ﴾ [العنكبوت: ٢٥] وكما أخبر الله عن فرعون قوله: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَتْلُوا آيَاتِ أَلْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرِي ۖ﴾ [القصص: ٣٨] فالحكم الشرعي متعلق بالاعتقاد بالمجسم، فإن اعتقد على أنه تمثال لا قدسية له في القلب فهو مباح، وإن نظر على أنه صنم فهو الكفر أو وثن فهو الشرك، والله أعلم.

ولذلك لما فتح الصحابة رضوان الله عليهم البلاد، كانت الأصنام والأوثان بالنسبة لهم تماثيل، فلذلك لم يحطموها، بعد أن دخل غالبية أهلها في دين الله تعالى، فأصبحت تلك الأصنام والأوثان في ذمة التاريخ لأن الإيمان أزال قدسيتهما من النفوس.

وبهذا التفريق في تعريف التمثال والصنم والوثن، نستطيع تفسير توجه الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في صلاته نحو الكعبة وحولها وفوقها الأصنام، في مكة قبل الهجرة وفي المدينة المنورة، أنها كانت بالنسبة إليه تماثيل، وليست أصناماً أو أوثاناً، كيف لا وهو قد جاء بإزالة الأصنام والأوثان، إلى أن تم الفتح المبين فأزالها جميعاً، ولم يعترض عليه أحد من الصحابة أو حتى من تبقى من مشركي مكة، لأنها أصبحت تماثيل بلا قدسية بالإضافة إلى أنهم أيقنوا أنها لا تضر ولا تنفع، فأزالها حتى لا تبقى أية شبهة في قلب أحد، ولأنها موجودة في مكان مقدس وهو الكعبة لكي لا يختلط أمر تقديس الكعبة معها، ولكونها باتجاه قبلة المصلي مباشرة.

وكذلك سيدنا إبراهيم كانت أصنام وأوثان قومه بالنسبة إليه تماثيل فقال لهم: ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنتُمْ لَهَا عِبَادُونَ ۖ﴾ [الأنبياء] فأجابوه بأنها بالنسبة إليهم أصنام وأوثان وليست تماثيل: ﴿قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عِبَادِينَ ۖ﴾ [الأنبياء] ثم استنكر عليهم اعتقادهم بالأصنام والأوثان: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَإِذْ أَنْتَخَذَ أَصْنَامًا ءَالِهَةً ۖ إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۖ﴾ [الأنعام]، ودعا الله تعالى: ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ إِلَّا أَصْنَامَ ۖ﴾ [إبراهيم] والله أعلم.

قال : واستجاب الله له، وجعل هذا البلد آمناً، ورزق أهله من الثمرات، وجعله إماماً، وجعل من ذريته من يقيم الصلاة، وتقبل دعاءه، فأراه مناسكه، وتاب عليه.

وقال ابن كثير في تفسيره: وقوله: ﴿وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ [إبراهيم] ينبغي لكل داع أن يدعو لنفسه ولوالديه ولذريته؛ ثم ذكر أنه افتتن بالأصنام خلائق من الناس وأنه تبرأ ممن عبدها ورد أمرهم إلى الله إن شاء عذبهم وإن شاء غفر لهم كقول عيسى عليه السلام: ﴿إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الْحَكِيمُ﴾ [المائدة] وليس فيه أكثر من الرد إلى مشيئة الله تعالى لا تجوز وقوع ذلك.

وبين الألوسي في تفسيره أن (من) التبعيضية في قوله تعالى: (من ذريتي) بعض ذريتي وهي ذرية إسماعيل، والذرية الأخرى هي ذرية إسحاق، وليس كلها أسكنها في مكة، وعليه فليس المعنى (من) التبعيضية (من ذريتي) الموجودة في مكة من سلالة إسماعيل، فالدعاء إذاً لكل ذرية إسماعيل. والله أعلم. فيقول الألوسي في تفسيره (روح المعاني) ١٣/ ٢٣٦:

و(من) في قوله: (من ذريتي) بمعنى بعض، وهي في تأويل المفعول به أي: أسكنت بعض ذريتي، ويجوز أن يكون المفعول محذوفاً والجار والمجرور صفة سدت مسده، أي: أسكنت ذرية من ذريتي، و(من) تحتمل التبعيض والتبين) انتهى.

ونقل أبو حيان في تفسيره (البحر المحيط) وكذلك الألوسي عند تفسير الآية أنه سئل سفيان بن عيينة كيف عبدت العرب الأصنام؟ فقال: (ما عبد أحد من ولد إسماعيل صنماً، وكانوا ثمانية، ..) انتهى.

الآية الثانية في إيمان ذرية سيدنا إبراهيم وهم آباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم:

﴿رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءِ﴾ [إبراهيم].

قال ابن جرير في تفسيره: (يقول: رب اجعلني مؤدياً ما ألزمتني من فريضتك التي فرضتها علي من الصلاة. (ومن ذريتي) يقول: واجعل أيضاً من ذريتي مقيمي الصلاة لك.

وقال ابن كثير في تفسيره: ((ومن ذريتي)): أي: واجعلهم كذلك مقيمين لها، «ربنا وتقبل دعاء»: أي: فيما سألتك فيه كله).

الآية الثالثة في إيمان ذرية سيدنا إبراهيم وهم آباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم:

﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الزخرف].

قال ابن جرير في تفسيره: (وهو قول: لا إله إلا الله، كلمة باقية في عقبه، وهم ذريته، فلم يزل في ذريته من يقول ذلك من بعده. واختلف أهل التأويل في معنى الكلمة التي جعلها خليل الرحمن باقية في عقبه، فقال بعضهم: بنحو الذي قلنا في ذلك.

ذكر من قال ذلك:

عن مجاهد (وجعلها كلمة باقية في عقبه) قال: لا إله إلا الله.

عن قتادة (وجعلها كلمة باقية) قال: شهادة أن لا إله إلا الله، والتوحيد لم يزل في ذريته من يقولها من بعده.

عن قتادة (وجعلها كلمة باقية في عقبه) قال: التوحيد والإخلاص، ولا يزال في ذريته من يوحد الله ويعبده.

عن السدي (وجعلها كلمة باقية في عقبه) قال: لا إله إلا الله.

وبنحو ما قلنا في معنى العقب قال أهل التأويل.

ذكر من قال ذلك:

عن مجاهد، قوله: (في عقبه) قال: ولده.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: يعني من خلفه.

وعن السدي (في عقبه) قال: في عقب إبراهيم آل محمد ﷺ.

وعن ابن شهاب أنه كان يقول: العقب: الولد، وولد الولد.

وقال ابن زيد (في عقبه) قال: عقبه: ذريته.

وقال القرطبي في تفسيره: (وجعل الله هذه الكلمة والمقالة باقية في عقبه وهم ولده وولد ولده، أي: إنهم توارثوا البراءة عن عبادة غير الله وأوصى بعضهم بعضاً في ذلك والعقب من يأتي بعده).

وقال ابن كثير في تفسيره:

(أي: هذه الكلمة وهي عبادة الله وحده لا شريك له وخلع ما سواه من الأوثان وهي: (لا إله إلا الله) أي: جعلها دائمة في ذريته يقتدى به فيها من هداه الله تعالى من ذرية إبراهيم - عليه الصلاة والسلام. ﴿لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ﴾ [الزخرف: ١٧] أي: إليها.

قال عكرمة ومجاهد والضحاك وقتادة والسدي وغيرهم في قوله عز وجل: ﴿وَجَعَلَهَا كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقِبِهِ﴾ [الزخرف: ٢٨] يعني: لا إله إلا الله لا يزال في ذريته من يقوها وروي نحوه عن ابن عباس رضي الله عنهما وقال ابن زيد: كلمة الإسلام وهو يرجع إلى ما قاله الجماعة).

الآية الرابعة في إيمان ذرية سيدنا إبراهيم وهم آباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم:

دعاء إبراهيم وإسماعيل: ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَأَرِنَا مَنَاسِكَنَا وَتُبْ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾ [البقرة: ١٢٨].

قال ابن كثير في تفسيره:

قال ابن جرير: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً﴾ قال: مخلصه.

وقال عكرمة: ﴿رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ﴾ [البقرة: ١٢٨] قال الله: قد فعلت، ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً﴾، قال الله: قد فعلت.

وقال السدي: ﴿وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً﴾ يعنيان العرب قال ابن جرير: والصواب أنه يعم العرب وغيرهم لأن من ذرية إبراهيم بني إسرائيل وقد قال الله تعالى: ﴿وَمِنْ قَوْمِ مُوسَى أُمَّةٌ يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ﴾ [الأعراف: ١٣٩].

قلت - أي: ابن كثير: وهذا الذي قاله ابن جرير لا ينفيه السدي فإن تخصيصهم بذلك لا ينفي من عداهم والسياق إنما هو في العرب ولهذا قال بعده: ﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ﴾ [البقرة: ١٢٩] والمراد بذلك محمد ﷺ وقد بعث فيهم كما قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ﴾ [الجمعة: ٢] ومع هذا لا ينفي رسالته إلى الأحمر والأسود لقوله تعالى: ﴿قُلْ يَتَأْتِيهَا النَّاسُ إِنْ رِئَاسُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا﴾ [الأعراف: ١٥٨] وغير ذلك من الأدلة القاطعة.

وهذا الدعاء من إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام كما أخبرنا الله تعالى عن عباده المتقين المؤمنين في قوله: ﴿وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا وَذُرِّيَّاتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْنَا لِلْمُتَّقِينَ إِمَامًا﴾ [الفرقان] وهذا القدر مرغوب فيه شرعاً فإن من تمام محبة عبادة الله تعالى أن يحب أن يكون من صلبه من يعبد الله وحده لا شريك له.

ولهذا لما قال الله تعالى لإبراهيم عليه السلام: ﴿إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا﴾ قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴿[البقرة: ١٢٨] وهو قوله:

﴿وَاجْنُبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ إِلَّا صَنَامَ﴾ [إبراهيم: ٢٥] وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: صدقة جارية

أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له^(١). ووجه استدلال ابن كثير بالحديث أن طلب سيدنا إبراهيم ودعائه لذريته ليزيد من مقامه في عليين، وحرص الخليل على ذريته أن تكون صالحة عابدة لله تعالى.

الآية الخامسة في إيمان ذرية سيدنا إبراهيم وهم آباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم:

قال الله تعالى: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ﴾ [إبراهيم].

قال القرطبي في تفسيره:

(واللام في ﴿لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ لام كي؛ هذا هو الظاهر فيها وتكون متعلقة بـ «أسكنت» ويصح أن تكون لام أمر، كأنه رغب إلى الله أن يأمنهم وأن يوفقهم لإقامة الصلاة) انتهى.

وقال السيوطي في الدر المنثور ج ٥ ص ٤٦:

وأخرج - أي: الحكيم الترمذي في نوادر الأصول - عن سفيان بن عيينة قال: لم يعبد أحد من ولد إسماعيل الأصنام لقوله: ﴿وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ قيل: فكيف لم يدخل ولد إسحاق وسائر ولد إبراهيم؟

(١) وهل هناك أصلح من ولد صالح مثل النبي صلى الله عليه وآله وسلم يدعو لوالديه، وقد أمره ربه بالدعاء لهما بالرحمة: ﴿وَاحْفَظْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾ [الإسراء] وأمره بخفض الجناح لهما ولم يدركهما، فسيخفض لهما جناح الذل من الرحمة يوم القيامة في الجنان إن شاء الله تعالى؛ لأنه أمر إلهي لا بد من تنفيذه وتحقيقه، وما لم يتحقق في الدنيا فلا بد إلا أن يتحقق في الآخرة والله أعلم.

قال: لأنه دعا لأهل هذا البلد ألا يعبدوا الأصنام ودعا لهم بالأمن، فقال:

﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا الْبَلَدَ آمِنًا وَاجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ [إبراهيم] ولم يدع لجميع البلدان بذلك.

وقال: ﴿وَأَجْنِبْنِي وَبَنِيَّ أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ﴾ فيه، وقد خص أهله وقال: ﴿رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بُوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ [إبراهيم: ٣٧] انتهى.

الآية السادسة في إثبات إيمان آباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم:

قال الله تعالى: ﴿وَتَقَلَّبُكَ فِي السَّجْدِينَ﴾ [الشعراء] قال ابن كثير في تفسيره: - وروى البزار [برقم: ٢٢٤٢] وابن أبي حاتم من طريقين عن ابن عباس أنه قال في هذه الآية: (يعني قلبه من صلب نبي إلى صلب نبي حتى أخرجه نبياً)^(١) انتهى.

وقال الألوسي في تفسيره (روح المعاني) ج ١٩ ص ١٣٧:

(وتفسير الساجدين بالأنبياء رواه جماعة منهم الطبراني والبزار وأبو نعيم عن ابن عباس - أيضاً - إلا أنه رضي الله تعالى عنه فسر التقلب فيهم بالتنقل في أصلاهم حتى ولدت أمه عليه الصلاة والسلام وجوز على حمل التقلب على التنقل في الأصلاب أن يراد بالساجدين المؤمنون.

(١) وقد ذكر حديث ابن عباس رضي الله عنهما كل من المفسرين السادة العلماء: القرطبي في تفسيره، والفراء في معاني القرآن ١٠٧/٥، والبغوي في تفسيره، وابن الجوزي في تفسيره زاد المسير ١٤٨/٦، والألوسي في تفسيره روح المعاني ١٣٧/١٩، والسيوطي في تفسيره الدر المنثور ٣٣٢/٦، والشوكاني في تفسيره فتح القدير ١٢٢/٤-١٢٤.

واستدل بالآية على إيمان أبويه صلى الله تعالى عليه وسلم كما ذهب إليه كثير من أجلة أهل السنة، وأنا أخشى الكفر على من يقول فيها رضي الله تعالى عنهما على رغم أنف علي القاري وأضرابه بضد ذلك إلا أني لا أقول بحجية الآية على هذا المطلب).

قلت - محمد نور عفا الله عنه : رجع ملا علي القاري عن قوله - كما هو محقق النقل عنه في شرحه على كتاب (الشفاء في تعريف حقوق المصطفى) للقاضي عياض في نهاية مبحث معجزات النبي صلى الله عليه وآله وسلم - طبعة دار السعادة (١)؛ كما أثبتناه فيما سبق، والله الحمد والمنة، أرجو من الله أن يرجع عن قوله كل من خالف ذلك.

وقال السيوطي في تفسيره الدر المنثور ج ٦ ص ٣٣٢ :

وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل عن ابن عباس في قوله : ﴿وَتَقَلُّبُكَ فِي السَّجْدِينَ﴾ قال : (ما زال النبي ﷺ يتقلب في أصلاب الأنبياء حتى ولدته أمه).

وقال الشوكاني في تفسيره فتح القدير ج ٤ ص ١٢٠ :

(وقيل : يراك في الموحدين من نبي إلى نبي حتى أخرجك في هذه الأمة).

وقال الشوكاني - أيضاً - في فتح القدير ج ٤ ص ١٢٢ :

وأخرج ابن أبي عمر العدني في مسنده والبخاري وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل عن ابن عباس في قوله : ﴿وَتَقَلُّبُكَ فِي السَّجْدِينَ﴾ قال : (من نبي إلى نبي حتى أخرجت نبياً) وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو نعيم عنه في الآية نحوه) انتهى.

(١) من المؤسف أن طبعة (دار السعادة) لم يتكرر طباعتها، وأزيل من الطباعات الأخرى رجوع الشيخ ملا علي القاري، وهذا ليس من الأمانة العلمية، وعليه يكون من يباشر الطبع ولا يأخذ برأيه الذي رجع عنه يكون مزوراً للحقيقة الناطقة، ومساءلاً يوم القيامة، ومضلاً للرأي العام ولطلاب العلم. والله أعلم.

أقول - وبالله التوفيق: إن مجموع الآيات السابقة تؤكد حرص سيدنا إبراهيم بالدعاء لذريته بالإيمان، وإذا لم يستجب الله تعالى لرسله ولخليله فلمن سيستجيب إذا؟! أمثالنا الضعفاء المذنبين العاصين؟!

وقد يقول قائل: إن هذه الأقوال وهناك عكسها؟

والجواب: إن المحب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يختار لو الله ولجده قول من يقول بالإيمان.

الآية السابعة في إثبات إيمان آباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم:

قال الله تعالى : ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ﴾ [العنكبوت].

قال ابن كثير في التفسير : (...وقوله تعالى : ﴿وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ﴾ هذه خلعة سنية عظيمة مع اتخاذ الله إياه خليلاً، وجعله للناس إماماً، أن جعل في ذريته النبوة والكتاب، فلم يوجد نبي بعد إبراهيم ﷺ إلا وهو من سلالة، فجميع أنبياء بني إسرائيل من سلالة يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم حتى كان آخرهم عيسى ابن مريم فقام في ملئهم مبشراً بالنبي العربي القرشي الهاشمي خاتم الرسل على الإطلاق، وسيد ولد آدم في الدنيا والآخرة، الذي اصطفاه الله من صميم العرب العرباء من سلالة إسماعيل بن إبراهيم عليهما السلام، ولم يوجد نبي من سلالة إسماعيل سواه عليه أفضل الصلاة والسلام...) انتهى.

وبذلك يكون معنى تطهير أهل البيت أصولاً وفروعاً :

﴿وَقَرَنَ فِي بُيُوتِكُمْ وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَىٰ وَأَقِمْنَ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ [الأحزاب] لأن معنى الرجس هو الكفر على قول الجمهور،

والتطهير من الذنوب، وافتخار النبي صلى الله عليه وآله وسلم باصطفائه وبخياره في كل قرن مضى، وبأنه طاهر النكاح في آبائه، دليل على طهارة أصوله من الكفر والفسق والتطهير من الذنوب والله أعلم .

المبحث الثاني

مخالفة رواية حماد للسنّة

أولاً : مخالفة رواية حماد لافتخار الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بأنه ابن الذبيحين - سيدنا إسماعيل الذبيح الأول، ووالده عبد الله الذبيح الثاني - فجمعهما مع بعضهما، كما لا يجوز الافتخار بغير المسلم :

أورد الطبري في تاريخه ١٥٨/١ حدثنا محمد بن عمار الرازي قال : حدثنا إسماعيل ابن عبيد بن أبي كريمة قال : حدثنا عمر بن عبد الرحيم الخطابي عن عبد الله بن محمد العثبي من ولد عتبة بن أبي سفيان عن أبيه قال : حدثني عبد الله بن سعيد عن الصنابحي قال : كنا عند معاوية بن أبي سفيان فذكروا الذبيح إسماعيل أو إسحاق ؟

فقال : على الخبر سقطتم، كنا عند رسول الله ﷺ فجاءه رجل فقال : يا رسول الله عد علي مما أفاء الله عليك يا بن الذبيحين ! فضحك رسول الله ﷺ ، ف قيل له : وما الذبيحان يا رسول الله ؟

فقال : « إن عبد المطلب لما أمر بحفر زمزم نذر الله ^(١) لئن سهل الله له أمرها ليذبحن أحد ولده » .

قال : « فخرج السهم على عبد الله فمنعه أخواله وقالوا : افد ابنك بمائة من الإبل فقدها بمائة من الإبل، وإسماعيل الثاني » .

فافتخار النبي صلى الله عليه وآله وسلم بأنه ابن الذبيحين، وموافقته على اقتران اسم والده مع سيدنا إسماعيل - عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام -، دليل على إيمان والده الكريم ، ثم إن عبد المطلب نذر لله تعالى ولم ينذر للأصنام، فليحفظ فإننا سنستشهد به فيما بعد .

(١) نذر لله ولم ينذر للأصنام، أي : إن عبد المطلب جد النبي على الملة الحنيفية .

ثانياً : مخالفة رواية حماد لأحاديث الامتحان يوم القيامة :

إن أهل الفترة وأطفال المشركين ورد في امتحانهم أحاديث صحيحة وحسنة كما بينا ذلك في الباب الثاني، وبالتالي لا يجوز الاحتجاج برواية حماد لمعارضته لأحاديث صحيحة أخرى، فلا بد من طلب الترجيح بين الحديثين الصحيحين من خارج، فوجدنا القرآن ينص على أن العذاب على من أنكر بعثة الرسول المرسل إليه، وحيث ثبت أن فترة الجاهلية ليس فيها رسول، فصار الأمر إلى رحمة الله بنجاة أهل الفترة والله أعلم.

ثالثاً : مخالفة رواية حماد لما اشتهر من وفاة والد الرسول ﷺ وهو حديث السنن، أي في مرحلة إعدار الله تعالى :

إذا علمنا أن عبد الله والد النبي صلى الله عليه وآله وسلم توفي عن عمر يناهز الثامنة عشرة - كما نقله السيوطي - والخامسة والعشرين كما قال الواقدي ، ولم ينته من مشكلة الذبح - عند بلوغه - حتى تزوج خلال أيام، فأرسله والده - بعد زواجه بأسبوع - في تجارة إلى المدينة ومرض بها وتوفي هناك.

فأي فرصة حصل عليها عبد الله للتأمل، إن قلنا: وجب عليه التأمل والتكليف بالإيمان بملة سيدنا إبراهيم - إن لم يثبت المعارض أنها على الملة الحنيفية وقد أثبتناها - والتي تجاوزت فترتها الألف عام.

إن العرب كانت تعيش على الإيمان إلى أن فشا فيها عبادة الأصنام قبل بعثة النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلم بفترة من الزمان، وبقي قوم على الملة الحنيفية ملة سيدنا إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام.

وقد يقول المعارض: إن عمر الشخص خساً وعشرين سنة هي كافية للتأمل والتفكير فوجب عليه البحث عن الإيمان؟

والجواب : قلنا : إننا أثبتنا أنها على الملة الحنيفية الإبراهيمية، ومع ذلك فإننا ثبت لك أن القرآن قال بخلاف ما تقول، فقال سبحانه:

﴿ أُولَٰئِكَ نَعْمَرُكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ ﴾ [فاطر: ٣٧] . قال السيوطي: (قيل: هو ستون سنة، وقيل: أربعون سنة).

وفي صحيح البخاري باب مَنْ بَلَغَ سِتِينَ سَنَةً فَقَدْ أَعَدَّ اللَّهُ إِلَيْهِ فِي الْعُمُرِ لِقَوْلِهِ : ﴿ أُولَٰئِكَ نَعْمَرُكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ ﴾ يَعْنِي الشَّيْبُ (١).

(١) قال الحافظ ابن حجر في الفتح: (وقد اختلف أهل التفسير فيه فالأكثر على أن المراد به الشيب ، لأنه يأتي في سن الكهولة فما بعدها، وهو علامة لمفارقة سن الصبي الذي هو مظنة للهو. وقال علي: المراد به النبي ﷺ ، واختلفوا أيضاً في المراد بالتعمير في الآية على أقوال:

* أحدها: أنه أربعون سنة: نقله الطبري عن مسروق وغيره، وكأنه أخذه من قوله: ﴿ بَلَغَ أَشُدَّهُ. وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً ﴾ [الأحقاق: ١٥].

* والثاني: ست وأربعون سنة: أخرجه ابن مردويه من طريق مجاهد عن ابن عباس وتلا الآية، ورواه رجال الصحيح، إلا ابن خثيم فهو صدوق وفيه ضعف.

* والثالث: سبعون سنة: أخرجه ابن مردويه من طريق عطاء عن ابن عباس ﴿ أُولَٰئِكَ نَعْمَرُكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن تَذَكَّرَ وَجَاءَكُمْ النَّذِيرُ ﴾ فقال: نزلت تعبيراً لأبناء السبعين ، وفي إسناده يحيى بن ميمون وهو ضعيف.

* الرابع: ستون: وتمسك قائله بحديث الباب ، وورد في بعض طرقه التصريح بالمراد، فأخرجه أبو نعيم في « المستخرج » من طريق سعيد بن سليمان عن عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه عن سعيد بن أبي سعيد عن أبي هريرة بلفظ « العمر الذي أعذر الله فيه لابن آدم ستون سنة: أو لم نعلمكم ما يتذكر فيه من تذكر » وأخرجه ابن مردويه من طريق حماد بن زيد عن أبي حازم عن سهل بن سعد مثله.

* الخامس: التردد بين الستين والسبعين: أخرجه ابن مردويه من طريق أبي معشر عن سعيد عن أبي هريرة بلفظ: « من عمر ستين أو سبعين سنة فقد أعذر الله إليه في العمر » وأخرجه أيضاً من طريق معتمر بن سليمان عن معمر عن رجل من غفار يقال له محمد عن سعيد عن أبي هريرة بلفظ « من بلغ الستين والسبعين » ومحمد الغفاري هو ابن معمر الذي أخرجه البخاري من طريقه اختلف عليه في لفظه، كما اختلف على سعيد المقبري في لفظه، وأصح الأقوال في ذلك ما ثبت في حديث الباب ويدخله في هذا حديث: « معترك المنايا ما بين ستين وسبعين » أخرجه أبو يعلى من طريق إبراهيم بن الفضل عن سعيد عن أبي هريرة، وإبراهيم ضعيف. انتهى.

وأخرج البخاري في صحيحه - باب مَنْ بَلَغَ سِتِّينَ سَنَةً - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «أَعَذَّرَ اللَّهُ^(١) إِلَى أَمْرِي آخَرَ أَجَلُهُ حَتَّى بَلَغَهُ سِتِّينَ سَنَةً» ورواه أحمد في مسنده.

(١) قال ابن حجر في الفتح: (قوله: «أعذر الله» الإعذار إزالة العذر، والمعنى أنه لم يبق له اعتذار كأن يقول: لو مد لي في الأجل لفعلت ما أمرت به، يقال: أعذر إليه إذا بلغه أقصى الغاية في العذر ومكنه منه.

وإذا لم يكن له عذر في ترك الطاعة مع تمكنه منها بالعمر الذي حصل له فلا ينبغي له حيثئذ إلا الاستغفار والطاعة والإقبال على الآخرة بالكلية، ونسبة الإعذار إلى الله مجازية والمعنى: أن الله لم يترك للعبد سبباً في الاعتذار يتمسك به. والحاصل أنه لا يعاقب إلا بعد حجة.

قوله: ((آخر أجله)) يعني أطاله ((حتى بلغه ستين سنة)) وفي رواية معمر: «لقد أعذر الله إلى عبد أحياء حتى يبلغ ستين سنة أو سبعين سنة، لقد أعذر الله إليه، لقد أعذر الله إليه».

قال ابن بطال: إنها كانت الستون حداً لهذا؛ لأنها قريبة من المعتكف وهي سن الإنابة والخشوع وتزهد المتية فهذا إعدار بعد إعدار لطفاً من الله بعباده حتى نقلهم من حالة الجهل إلى حالة العلم، ثم أعذر إليهم فلم يعاقبهم إلا بعد الحجج الواضحة، وإن كانوا فطروا على حب الدنيا، وطول الأمل، لكنهم أمروا بمجاهدة النفس في ذلك ليمثلوا ما أمروا به من الطاعة وينتجروا عما نهوا عنه من المعصية.

وفي الحديث: إشارة إلى أن استكمال الستين مظنة لانقضاء الأجل. وأصرح من ذلك ما أخرجه الترمذي بسند حسن إلى أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة رفعه: «أعياز أمتي ما بين الستين إلى السبعين، وأقلهم من يجوز ذلك».

قال بعض الحكماء: الأسنان أربعة: سن الطفولية، ثم الشباب، ثم الكهولة، ثم الشيخوخة وهي آخر الأسنان، وغالب ما يكون ما بين الستين والسبعين فحينئذ يظهر ضعف القوة بالتقص والانحطاط، فينبغي له الإقبال على الآخرة بالكلية لاستحالة أن يرجع إلى الحالة الأولى من النشاط والقوة) انتهى.

قلت - م نور عفا الله عنه: إذا كان هذا إعدار الله تعالى لابن الأربعين والستين والسبعين، وقد بلغت الدعوة، فكيف بإعذار الله لمن لم تبلغه الدعوة، وعاش في بيئة جاهلية، ولم يقترف حراماً، ومات دون العشرين؟! أليس إعداره أكبر، أم يقصرون رحمة الله لهم فقط!!

فإذا كان هذا العذر لمن جاء بعد البعثة النبوية المحمدية فما بالك كيف يكون العذر قبل البعثة النبوية، من أهل الفترة، الذين لم يأتهم رسول أكثر من ألف سنة؟!!

ولعل معارضاً آخر يقول: إن ذلك العذر هو للعاصي وليس للكافر، حيث يجب على الإنسان الإيمان متى بلغ سن التكليف، ومتى سمع ببعثة رسول؟

والجواب: هذا صحيح بعد بعثة سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم، وأما قبل البعثة فقد أعذر الله تعالى أهل الكتاب، عند تباعد فترة الرسل، فكيف بالعرب الذين لم يأت إليهم رسول بعد إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام، فقال سبحانه:

﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فِتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾

[المائدة]

قال السيوطي في رسالته - التعظيم والمنة - بعد إيراده الآية:

(فإذا كان الله أعذر أهل الكتاب بأن يبعث رسولاً إليهم بعد الفترة، بين لهم ما بدله أهل الكتاب عاملين بشريعة موسى عليه السلام في الجملة، غير أنهم تمسكوا بما لحقه التبديل لكونهم قلدوا فيه أسلافهم، ولم يكونوا أهلاً لتمييز الحق من الباطل، فما ظنك بالعرب الأميين الذين ليسوا أهل كتاب، ولا يدرون ما الكتاب) انتهى.

ونطرح سؤالاً الآن للمعارض: ما حكم من لم تبلغه الدعوة الإسلامية بعد بعثة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم إلى يوم القيامة؟ فهل هو مطالب بالإيمان بالله ورسوله واليوم الآخر؟ نرجو تبين مذهب المعارض؟

إن الإمام أبا حنيفة رحمه الله أوجب - بالأدلة - فرضية الإيمان بالله تعالى على كل الناس، سواء من بلغته الدعوة، أو من لم تبلغه الدعوة، وذلك لكثرة الأدلة على وجوب الإيمان بالله تعالى، ووجود الفترة، ومع ذلك يقول عن والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم: (ووالدا النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما ماتا على الكفر).

وأما غيره من الأئمة فإنهم لا يوجبون الإيمان بالله تعالى على من لم تبلغه الدعوة
للآيات السابقة ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولًا﴾ [الإسراء].

والفريق الثالث يقول: بالامتحان، فإن حصل الامتحان للوالدين الشريفين، فهل
سيترك الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بره لوالديه يوم القيامة ولا يشفع لهم؟ معاذ الله،
وهو الرؤوف الرحيم.

ومن أغرب ما قرأت من آراء المعارضين قول أحد المعاصرين: بأنهم يمتحنون يوم
القيامة، فيدخلون النار كما أخبر المعصوم.

ليت شعري أي اجتهاد هذا؟!، بل أي تفكير هذا؟!، بل أي عقل يفكر به؟! ولماذا
هذا الإصرار والعناد والعياذ بالله تعالى!!

وإن المعصوم صلى الله عليه وآله وسلم يتكلم بلسان عربي مبين، يحتاج لمن يفقهه
فيمحس عن لغته أولاً، ثم يفهم أقوال الفقهاء والمفسرين والمحدثين فيمن سبقه ثانياً،
حتى قال أحد الأئمة: بأن على المرء ألا يجتهد في مسألة حتى ينظر في أقوال من سبقه^(١)،
وهذا ما فعلته في هذا البحث.

أما أن يضرب المعارض بآراء من سبقه، ويسخر بمن يعمل عقله في الحديث
الشريف، ولا ينظر بتأمل للآيات والأحاديث المعارضة لفهمه، ويكتفي بظاهر ما فهمه
هو من الحديث، ويصر على إدخال والدي النبي ﷺ النار حتى بعد الامتحان فهذا أمر
عجيب جداً، لم نقرأه في كتاب ولا يقبله العقل، ولا ترضاه نفس المؤمن المحب لرسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم، ويعارض رحمة الله الواسعة التي وسعت السماوات
والأرض.

إن تعلم فقه الحديث الشريف مهم جداً، كما فعل الإمام الطحاوي في كتابه القيم:
(تأويل مشكل الحديث) وكتابه النفيس (شرح معاني الآثار)، وكما فعل الحافظ ابن حجر

(١) كما ذكره ابن القيم في كتابه (إعلام الموقعين).

في كتابه (فتح الباري في شرح صحيح البخاري) بإيراد جميع الروايات ودراستها، وكما
أخبر المعصوم ﷺ لأهمية فهم وفقه حديثه وقوله^(١).

وهذا الفهم الذي قاله المعارض (يمتحنون فيدخلون النار) يخالف لأحاديث
الشفاعة وآية ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ [الضحى] ومخالف لفهم ابن عباس
للآية كما سيأتي.

واسمع كلام الحافظ ابن حجر رحمه الله بعد أن أورد حديث الامتحان: (ونحن
نرجو أن يدخل عبد المطلب وآل بيته في جملة من يدخلها طائعاً فينجو)^(٢) انتهى.

وإذا علمنا أن شفاععة النبي صلى الله عليه وآله وسلم هي لأهل النار، فإننا نقول
أيضاً: إن والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم سيشفع لهما الحبيب المصطفى صلى الله
عليه وآله وسلم ويخرجهما من النار - حتى إن دخلها متابعة لرأي المعارض - بإذن الله
تعالى.

وإذا علمنا أنه لا يبقى في النار من كان في قلبه مثقال حبة خردل من إيمان، فكيف
وقد ظهرت حنيفة والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم وجده كذلك.

(١) أخرج الترمذي عن زيد بن ثابت أنه قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «نَصَرَ اللَّهُ أَمْرًا سَمِعَ مِنَّا
حَدِيثًا فَحَفِظَهُ، حَتَّى يُبَلِّغَهُ غَيْرَهُ، قَرَّبَ حَامِلٌ فَقِهِ إِلَى مَنْ هُوَ أَفْقَهُ مِنْهُ، وَرَبَّ حَامِلٌ فَقِهِ لَيْسَ بِفَقِيهِ»
قَالَ أَبُو عِيْسَى: حَدِيثُ زَيْدِ بْنِ ثَابِتٍ حَدِيثٌ حَسَنٌ. ورواه أبو داود وأحمد وابن ماجه
والدارمي.

وأخرج البخاري في صحيحه عن مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ سَمِعْتُ مُعَاوِيَةَ خَطِيبًا يَقُولُ: سَمِعْتُ
النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «مَنْ يُرِذِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهُهُ فِي الدِّينِ» ورواه مسلم والترمذي وأبو داود وأحمد وابن
ماجه ومالك والدارمي.

فلا بد من التفقه والتعلم وإعمال العقل في النصوص الشرعية.

(٢) في كتابه (الإصابة في تمييز الصحابة) في ترجمة أبي طالب في القسم الرابع من حرف الطاء من الكنى
عن (سبل الهدى والرشاد) للصالحى ١/ ٢٥٣.

أخرج البخاري في صحيحه عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال: «يَدْخُلُ أَهْلُ الْجَنَّةِ الْجَنَّةَ وَأَهْلُ النَّارِ النَّارَ، ثُمَّ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى: أَخْرِجُوا مِنَ النَّارِ مَنْ كَانَ فِي قَلْبِهِ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ مِنْ إِيْمَانٍ، فَيَخْرُجُونَ مِنْهَا قَدْ اسْوَدُّوا فَيُلْقَوْنَ فِي نَهْرِ الْحَيَاةِ - شَكَّ مَالِكٌ، - فَيَنْبُتُونَ كَمَا تَنْبُتُ الْحَبَّةُ فِي جَانِبِ السَّيْلِ، أَلَمْ تَرَ أَنَّهَا تَخْرُجُ صَفْرَاءَ مُلْتَوِيَةً» وأخرجه مسلم والنسائي والترمذي وابن ماجه وأحمد والدارمي.

ولماذا المعارض يئأس من رحمة الله، ويدخل اليأس في قلوب المسلمين، وقد قال الله تعالى:

﴿وَلَا تَأْيِسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْيِسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ (٤٧)

[يوسف]

﴿وَمَنْ يَقْطَعْ مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ﴾ (٥١) [الحجر].

أهكذا تكون الدعوة لدين الله تعالى!

فعلى كل الأقوال يكون والدا النبي صلى الله عليه وآله وسلم ناجيين من النار إن شاء الله، ويأذن الله تعالى، فلماذا يصر المعارض على عكس ذلك؟ وما هي مصلحته؟ وهل يرضى أن يقال ذلك في والديه؟!!!

فإذا كانت الحدود الشرعية في الدنيا تدرأ بالشبهات، فما أوردنا من أدلة تثير على أقل تقدير شبهة واحدة في الحكم، فليسكت المعارض وليرح نفسه من المسألة يوم القيامة، ويتعد عن إيذاء الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ولا يعرض نفسه للتهلكة.

- أم أن المعارض يريد إنشاء رأي جديد مفاده: يجب الإيمان على والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ولا يجب على غيرهما؟! وهذا أعجب العجائب!

- أم يريد المعارض القول: إن عليهما الإيمان بالملة الحنيفية، ولا يشبهها لهما؟ مع أن القرآن أخبر أن العرب كانوا يؤمنون بالله تعالى: ﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ

مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (٥١)

[العنكبوت]

﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (٥٢) [العنكبوت].

﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٥٣) [لقمان].

﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّيهِ أَوْ أَرَادَنِي بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَتُ رَحْمَتِهِ قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ﴾ (٥٤) [الزمر].

﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولَنَّ اللَّهُ فَأَنَّى يُؤْفَكُونَ﴾ (٥٥) [الزخرف].

بل يضيف القرآن بأنهم كانوا يؤمنون ببعض صفات الله تعالى العزيز العليم:

﴿وَلَيْنَ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولَنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ﴾ (٥٦)

[الزخرف]

وكان العرب يحجون، ويسقون الحاج، إلا أنهم أشركوا مع الله تعالى الأصنام، جهلاً منهم، لذلك لم يدافعوا عنها بعد البعثة النبوية، فجاءت البعثة المحمدية لتصحيح لهم اعتقادهم:

﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى إِنْ أَلَّ اللَّهُ تَحَكُّمَ بَيْنَهُمْ فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ إِنْ أَلَّ اللَّهُ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَذِبٌ كَفَّارٌ﴾ (٥٧) [الزمر].

وقلة قليلة كانوا من الدهريين كما أخبر الله تعالى:

﴿ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ﴾ [الجنانية].

ولينقلهم من وجوه الشرك وأنواعه إلى التوحيد الخالص:

﴿ قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴾ [المائدة].

وأثبت القرآن جهلهم، وأنهم أشركوا بغير علم:

﴿ وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ الْجِنَّ وَخَلَقَهُمْ وَخَرَقُوا لَهُ بَنِينَ وَبَنَاتٍ بِغَيْرِ عِلْمٍ سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ﴾ [الأنعام].

﴿ أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ﴾ [يونس].

فالعرب بوجه عام مؤمنون بالله تعالى الخالق العزيز العليم، فمن مات منهم قبل البعثة المحمدية فهو من أهل الفترة، ومن ثبت عدم إيمانه بالله تعالى أو اليوم الآخر كما جاء في الأحاديث الصحيحة فهو من أهل النار، على من يذهب إلى ذلك من العلماء.

ووالدا النبي صلى الله عليه وآله وسلم كانا مؤمنين بالله تعالى والله الحمد، على ملة

سيدنا إبراهيم كما أثبتنا ذلك، والتي نزل القرآن باتباعها:

﴿ ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَنْ اتَّبِعْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [النحل]

- أم يوجب المعارض عليها الإيذان بالرسالة المحمدية ولم يدركاها؟!!! ولا يقبل بالحديث الضعيف في إحيائهما وإيماهما بالرسول صلى الله عليه وآله وسلم.

- وهل لدى المعارض دليل واحد على سجود والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم لصنم؟! أو استغاثتهما بصنم؟! أو دليل على شركهما؟!!

- وهل لدى المعارض غير حديث: «إن أبي وأباك في النار»، وحديث: «استأذنت ربي في أن أستغفر لأمي فلم يأذن لي» المتنازع على فهمهما؟! في حين أننا أوردنا عشرات الآيات والأحاديث، وعشرات النقول عن الأئمة المعبرين فيما ترجح من فهم!!!

رابعاً: مخالفة رواية حماد لحديث أخف وأهون عذاب أهل النار أبو طالب:

إذا كانت قرابة أبي طالب عم النبي صلى الله عليه وآله وسلم ودفاعه عن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، قد نفعته فخفف الله عنه العذاب يوم القيامة، وقد بلغته الدعوة، فمن باب أولى أن ينتفع والدا النبي صلى الله عليه وآله وسلم بشفاعتهما ولدهما النبي صلى الله عليه وآله وسلم، وهما لم تبلغهما الدعوة؟!!

أخرج البخاري عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه قال للنبي ﷺ: مَا أَغْنَيْتَ عَنْ عَمِّكَ فَإِنَّهُ كَانَ يَحْطُوكَ وَيَغْضَبُ لَكَ؟ قَالَ: «هُوَ فِي ضَحْضَاحٍ^(١) مِنْ نَارٍ، وَلَوْلَا أَنَا لَكَانَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ» ورواه البخاري بأربعة طرق ومسلم بثلاثة طرق، وأحمد بستة طرق، فيكون المجموع أربعة عشر طريقاً.

(١) قال الحافظ ابن حجر في الفتح: (. . . قوله: «هو في ضحضاح» بمعجمتين ومهملتين هو استعارة، فإن الضحضاح من الماء ما يبلغ الكعب، ويقال أيضاً: لما قد قرب من الماء وهو ضد الغمرة، والمعنى أنه خفف عنه العذاب. وقد ذكر في حديث أبي سعيد ثالث أحاديث الباب أنه «يجعل في ضحضاح يبلغ كعبيه يغلي منه دماغه».

ووقع في حديث ابن عباس عند مسلم: «إن أهون أهل النار عذاباً أبو طالب له نعلان يغلي منهما دماغه» ... انتهى.

وفي رواية للبخاري عن العباس بن عبد المطلب قال: يا رسول الله هل نفعنا أبا طالب بشيء فإنه كان يحوطك ويغضب لك؟

قال: «نعم، هو في ضحضاح من نار، لو لا أنا لكان في الدرك الأسفل من النار».

فانظر إلى كلمات الرسول صلى الله عليه وآله وسلم: ((ولولا أنا... نعم)) وأنه قد نفع أبا طالب وقد بلغت الدعوة، فكيف سيكون نفعه لو ألبس ولم تبلغها الدعوة؟ لا بد أن يكون نفعه لها أكثر. والله أعلم.

وأخرج مسلم في صحيحه عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ ذكر عنده عمه أبو طالب فقال: «لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضحضاح من نار يبلغ كعبه يعلو منه دماغه»^(١).

وإذا كان أبو طالب أهون الناس عذاباً وقد بلغت الدعوة، فمن باب الإشارة أن والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم ناجيان من النار؛ لأنه لو كانا في النار لكانا أهون وأخف عذاباً من أبي طالب؛ لأنها لم تبلغها الدعوة:

أخرج البخاري عن النعمان بن بشير قال: سمعت النبي ﷺ يقول: «إن أهون أهل النار عذاباً يوم القيامة رجل على أخص قدميه جمرتان يغلي منهما دماغه كما يغلي المرجل والقمقم». ورواه مسلم والترمذي وأحمد.

(١) وفي أضواء البيان - الشنقيطي ج ١ / ص ٣٦:

(تنبيه: هذا الذي قررناه من أن الشفاعة للكفار مستحيلة شرعاً مطلقاً، يستثنى منها شفاعته ﷺ لعنه أبي طالب في نقله من محل من النار إلى محل آخر منها، كما ثبت عنه ﷺ في الصحيح، فهذه الصورة التي ذكرنا من تخصيص الكتاب بالسنة). انتهى.

وفي رواية مسلم - باب شفاعته النبي ﷺ لأبي طالب والتخفيف عنه بسببه - التصريح بأنه أبو طالب: أخرج مسلم عن ابن عباس أن رسول الله ﷺ قال: «أهون أهل النار عذاباً أبو طالب وهو متعلل بتعللين يغلي منهما دماغه» ورواه أحمد بنفس اللفظ^(١).

وحيث لم يذكر أنها أهون أهل النار، فدل على أنها من أهل الجنة إن شاء الله تعالى.

خامساً: مخالفة رواية حماد لما كان الرسول صلى الله عليه وآله وسلم يفعله من مخاطبة الناس على قدر عقولهم:

إن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا سأله أعرابي وخاف فتنه من إفصاح الجواب له، واضطراب قلبه، أجابه بجواب فيه تورية وإيهام: كالحديث الذي أخرجه مسلم في صحيحه - باب الفتن وأشرار الساعة - عن أنس أن رجلاً سأل رسول الله ﷺ متى تقوم الساعة؟ وعنده غلام من الأنصار يقال له: محمد، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ((إن يعيش هذا الغلام فعسى أن لا يدركه الهرم حتى تقوم الساعة)) ورواه أحمد.

قال السيوطي رحمه الله: (قال العلماء: كان الأعراب يسألونه كثيراً عن الساعة، فخشي من قوله: لا أعلمها، فتتهم وشكهم فأجابهم بجواب فيه تورية، ومراده: إن بلغ

(١) حيث صحت الشفاعة لأبي طالب فدل ذلك على إيمانه وعدم كفره، لأن الكفار لا تنفعهم شفاعته الشافعين، وحيث يُعذب في الطبقة العليا من النار وهي طبقة عصاة المؤمنين فدل على خروجه من النار مثل عصاة المؤمنين، وحيث لا يبقى في النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان، فدل ذلك على خروج أبي طالب من النار؛ لأنه كان مؤمناً بنبوة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، وحيث ورد بحديث ضعيف تلفظ أبي طالب للشهادتين كما أخبر العباس النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فدل على إيمانه؛ لأن ثبوت الكفر بحاجة إلى دليل مائة بالمائة، وثبوت الإيمان يقبل بوجود الاحتمال، والحديث الضعيف يدل على الاحتمال، فثبت به إيمان إنسان، والله أعلم، انظر بالتفصيل ومناقشة الموضوع كتاب (سداد الدين) للإمام العلامة البرزنجي الحسيني رحمه الله، وكتاب (أسنى المطالب في نجات أبي طالب) للعلامة أحمد زيني دحلان الحسيني رحمه الله، والله أعلم.

هذا الغلام أقصى العمر لم يمّت حتى تقوم على الحاضرين ساعتهم بأن يموتوا، وقيام ساعة كل واحد موته).

ثم عقب السيوطي بقوله:

(إذا عرف ذلك فالذي عندي في هذا الحديث: «إن أبي وأباك في النار» ليس رواية باللفظ بل رواها الراوي بالمعنى فوهم ذلك، وإنما قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم بكلام موريّ ففهم منه السامع فقال).

ثم قال السيوطي رحمه الله:

(وقد وقع في الصحيحين أحاديث كثيرة من هذا النمط، وهم فيها الرواة في بعض الألفاظ فيبينها النقاد، منها:

- حديث مسلم في نفي قراءة البسملة وقد أعله الشافعي بذلك، وقال:

إن الثابت من طريق آخر نفي سماعها، ففهم منه الراوي نفي قراءتها، فرواه بالمعنى على ما فهمه نافياً في أشياء أخر في كتب الحديث.

فبان بهذا تعليل الحديث من هذه الجهة، ولا يكون ذلك قدحاً في صحة الحديث من أصله، بل في هذا اللفظ فقط) انتهى كلام السيوطي من رسالة (التعظيم والمنّة) ص ٤١.

وقال شارح الفقه الأكبر القاضي محيى الدين الشهير ببهاء الدين زاده الحنفي (ت: ٩٥٢هـ) في شرحه للحديث: «إن أبي وأباك في النار»^(١) قالها للأعرابي: (تطيباً لقلبه وإزالة لغضبه، فإن قيل: والنبي صادق على كل حال، فكون أبيه في النار قول صدق ولو كان قاله تطيباً لقلب رجل.

(١) في كتابه (القول الفصل شرح الفقه الأكبر للإمام أبي حنيفة النعمان) تحقيق د رفيق العجم ط ١. دار المنتخب العربي بيروت.

قلت: يحتمل أن يكون تعريضاً، ويكون مراده ^{التي} من النار في الحديث نار التحسّر مثلاً بطريق الاستعارة، فلا يلزم الكذب للنبي ولا الكفر لأبيه، ولو سلم فدخل النار لا يستلزم الكفر.

فإن قيل: عدم إيمانه في صحته وقبل احتضاره مقطوع به، وحين الاحتضار يستلزم عدم دخول النار بحكم أن الإسلام يهدم ما قبله، لا نسلم القطع بعدم إيمانه قبل حال الاحتضار، بل يجوز أن يشرح الله صدره للإسلام في صحته أو مرضه قبل أو أن احتضاره بشرف نور النبوة كما شرح صدر جده عبد المطلب إلى القول بدار المعاد - كما بينا - ويكون معذوراً في الإخلال بالإعلان لكونه بين المشركين، لكن يكون مستحقاً للعذاب لموافقته للمشركين في بعض أفعالهم المعتادة لهم.

ولو سلم فيجوز دخول النار على تقدير الإيمان حين الاحتضار بما لا يهدمه الإيمان مثل حقوق العباد) انتهى.

سادساً: مخالفة رواية حماد لحديث الشفاعة الكبرى:

إذا كان الشهيد من الأمة المحمدية يشفع في سبعين من أهله، فلماذا يحرم الخصم المعارض والذي النبي صلى الله عليه وآله وسلم من شفاعة ولدهما النبي المبعوث رحمة للعالمين السابقين واللاحقين؟

أخرج الترمذي عن المقدام بن معدني كَرَب قال: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

«لِلشَّهِيدِ عِنْدَ اللَّهِ سِتُّ خِصَالٍ: يُغْفَرُ لَهُ فِي أَوَّلِ دَفْعَةٍ، وَيَرَى مَقْعَدَهُ مِنَ الْجَنَّةِ، وَيُجَارُ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ، وَيَأْمَنُ مِنَ الْفَزَعِ الْأَكْبَرِ، وَيُوضَعُ عَلَى رَأْسِهِ تَاجُ الْوَقَارِ؛ الْيَاقُوتَةُ مِنْهَا خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا، وَيَرْوَجُ اثْنَتَيْنِ وَسَبْعِينَ رُوحَةً مِنَ الْخَوَرِ الْعَيْنِ، وَيُشَفَّعُ فِي سَبْعِينَ مِنْ أَقَارِبِهِ» قَالَ أَبُو عِيسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ، وَرَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ وَأَحْمَدُ.

وأخرج أبو داود عن نُمْرَانَ بْنِ عُثْبَةَ الدَّمَارِيِّ قَالَ: دَخَلْنَا عَلَى أُمِّ الدَّرْدَاءِ وَنَحْنُ أَيْتَامٌ، فَقَالَتْ: أَبْشِرُوا فَإِنِّي سَمِعْتُ أَبَا الدَّرْدَاءِ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يُشَفَّعُ الشَّهِيدُ فِي سَبْعِينَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ».

بل إن الرجل المؤمن ليشفع للقريب والبعيد، فعلام القنوط من رحمة الله تعالى؟!

أخرج أحمد عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال: «إِنَّ الرَّجُلَ مِنْ أُمَّتِي لَيَشْفَعُ لِلْفَقَامِ مِنَ النَّاسِ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَتِهِ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَشْفَعُ لِلْقَبِيلَةِ مِنَ النَّاسِ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَتِهِ، وَإِنَّ الرَّجُلَ لَيَشْفَعُ لِلرَّجُلِ وَأَهْلَ بَيْتِهِ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَتِهِ» وأخرجه الترمذي.

وأخرج البخاري عن ابن عمر رضي الله عنهما يقول: «إِنَّ النَّاسَ يَصِيرُونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ جُثًّا كُلُّ أُمَّةٍ تَتَّبِعُ نَبِيَّهَا، يَقُولُونَ: يَا فُلَانُ اشْفَعْ، يَا فُلَانُ اشْفَعْ، حَتَّى تَنْتَهِيَ الشَّفَاعَةُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ، فَذَلِكَ يَوْمَ يَبْعَثُهُ اللَّهُ الْمَقَامَ الْمَحْمُودَ».

وأخرج البخاري عن عمران بن حصين رضي الله عنهما عن النبي ﷺ قال: «يُخْرِجُ قَوْمٌ مِنَ النَّارِ بِشَفَاعَةِ مُحَمَّدٍ ﷺ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُسَمَّوْنَ الْجَهَنَّمِيِّينَ».

فالرسول صلى الله عليه وآله وسلم سيشفع في أهله وأمه، وفي مقدمتهم والداه، وهذا على حسب استنباط الخصم أنها في النار، لأن الحديث قال: ((في النار)) ولم يقل خالدين في النار - إن سلمنا للخصم فهمه - فسوف يشفع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لهما ويخرجهما من النار إن شاء الله تعالى لقوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ [الضحى]:

(قال السدي عن ابن عباس: من رضاء محمد ﷺ ألا يدخل أحد من أهل بيته النار) رواه ابن جرير وابن أبي حاتم.

وقال الحسن: يعني بذلك الشفاعة، وهكذا قال أبو جعفر الباقر.

وقال أبو بكر بن أبي شيبة - وأسنده - عن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ «إِنَّا أَهْلَ بَيْتِ اخْتَارَ اللَّهُ لَنَا الْآخِرَةَ عَلَى الدُّنْيَا» ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ [الضحى] (١).

(١) انظر تفسير ابن كثير للآية.

فدل دخول والديه في شفاعته لأهل بيته إن شاء الله تعالى والله أعلم.

سابعا: مخالفة رواية حماد لانتساب الرسول صلى الله عليه وآله وسلم إلى أبيه وجده مفتخرا بهما:

في موقف شعر فيه العباس ﷺ أن البعض ينال من قرابة النبي صلى الله عليه وآله وسلم، فإذا برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ابنه ويحذر ويغضب لأهل قرابته:

أخرج أحمد عن أبي سعيد الخدري عن النبي ﷺ أنه قال: «تَرَعُمُونَ أَنَّ قَرَاتِي لَا تَنْفَعُ قَوْمِي، وَاللَّهِ إِنَّ رَحْمِي مَوْصُولَةٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، إِذَا كَانَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرْفَعُ لِي قَوْمٌ يُؤْمَرُ بِهِمْ ذَاتَ الْيَسَارِ فَيَقُولُ الرَّجُلُ: يَا مُحَمَّدُ أَنَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ، وَيَقُولُ الْآخَرُ: أَنَا فُلَانُ بْنُ فُلَانٍ، فَأَقُولُ أَمَّا النَّسَبُ قَدْ عَرَفْتُ، وَلَكِنَّكُمْ أَحَدْتُمْ بَعْدِي، وَارْتَدَدْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمُ الْفَهْقَرَى» وانفرد به.

وأخرج الترمذي أن العباس بن عبد المطلب دخل على رسول الله ﷺ مغضبا، فقال: «مَا أَغْضَبَكَ؟».

قال: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَنَا وَلِقُرَيْشٍ، إِذَا تَلَاَقَوْا بَيْنَهُمْ تَلَاَقَوْا بِوُجُوهِ مُبَشَّرَةٍ، وَإِذَا لَقُونَا لَقُونَا بِغَيْرِ ذَلِكَ، قَالَ: فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى احْمَرَّتْ وَجْهُهُ، ثُمَّ قَالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَدْخُلُ قَلْبَ رَجُلٍ الْإِيْيَانُ حَتَّى يُحِبَّكُمْ اللَّهُ وَلِرَسُولِهِ»، ثُمَّ قَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ أَدَّى عَمِّي فَقَدْ آذَانِي فَإِنَّمَا عَمُّ الرَّجُلِ صِنُّوْ أَبِيهِ» قَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ. ورواه أحمد.

جاء في تحفة الأحوذى شرح الترمذي: «من آذى عمي» أي: خصوصا «فقد آذاني» أي: فكأنه آذاني، «فإنما عم الرجل صنو أبيه»، بكسر الصاد وسكون النون، أي: مثله، وأصله أن يطلع نخلتان أو ثلاث من أصل عرق واحد فكل واحدة منهن صنو، يعني ما عم الرجل وأبوه إلا كصنوين من أصل واحد فهو مثل أبي أو مثلي) انتهى.

وذلك تأكيد آخر من النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن العم مثل الأب.

يقول ابن حجر الهيتمي في كتابه المنح المكية في شرح همزية البوصيري ١/١٥١:

ولا يَرُدُّ على الناظم - أي: البوصيري ^(١) - أَرَزَ فَإِنَّهُ كَافِرٌ مَعَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى ذَكَرَ فِي كِتَابِهِ الْعَزِيزُ أَنَّهُ أَبُو إِبْرَاهِيمَ عليه السلام، وَذَلِكَ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِينَ أَجْمَعُوا عَلَى أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ أَبَاهُ حَقِيقَةً، إِنَّمَا كَانَ عَمَّهُ، وَالْعَرَبُ تَسْمِي الْعَمَّ أَبًا، بَلْ فِي الْقُرْآنِ ذَلِكَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: ﴿وَاللَّهُ ءَبَآبُكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ﴾ [البقرة] مَعَ أَنَّهُ عَمُّ يَعْقُوبَ، بَلْ لَوْ لَمْ يَجْمَعُوا عَلَى ذَلِكَ وَجِبَ تَأْوِيلُهُ بِهَذَا جَمْعًا بَيْنَ الْأَحَادِيثِ، وَأَمَّا مَنْ أَخَذَ بِظَاهِرِهِ كَالْبِيضَاوِيِّ وَغَيْرِهِ، فَقَدْ تَسَاهَلَ وَاسْتَرْوَحَ) انْتَهَى كَلَامُ الْهَيْتَمِيِّ.

وَفِي غَزْوَةِ حَنْينَ عِنْدَمَا هَرَبَ بَعْضُ الْمُسْلِمِينَ مِنَ الْقِتَالِ، أَعْلَنَ النَّبِيُّ صلى الله عليه وآله أَمَامَ الْجَمِيعِ، بَلَا خَوْفٍ وَلَا وَجَلَ، وَمُتَّحِدِيًّا جَمِيعَ أَبْطَالِ الْمُشْرِكِينَ أَنَّ يَقْتَرِبَ أَحَدٌ مِنْهُمْ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَائِلًا:

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ

مَنْبِهًا الْمُشْرِكِينَ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى الَّذِي نَصَرَ جَدَّهُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ عَلَى أُبْرَهَةَ بِدُونِ قِتَالٍ، سَيَنْصُرُهُ عَلَى الْمُشْرِكِينَ حَتَّى لَوْ هَرَبَ الْجَمِيعُ مِنَ الْقِتَالِ، وَكَمَا كَانَ جَدُّهُ صَادِقًا فِي دَعَائِهِ لِلَّهِ تَعَالَى بِأَنَّهُ يَحْمِي بَيْتَهُ، وَيَرُدُّ كَيْدَ أُبْرَهَةَ، فَإِنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ صَادِقٌ غَيْرُ كَاذِبٍ فِي دَعْوَى النُّبُوَّةِ وَالرِّسَالَةِ.

وَاخْتِيَارَ الرَّسُولَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لِذِكْرِ جَدِّهِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ؛ لِأَنَّ حَادِثَةَ الْفِيلِ - وَهِيَ تَشْبَهُ حَنِينًا مِنْ نَاحِيَةِ الْقِتَالِ - مَا زَالَتْ تَذْكُرُهَا الْعَرَبُ وَهِيَ قَرِيبَةُ الْعَهْدِ مِنْهُمْ، فَتَذْكِرُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَهُمْ بِهَا لِلْإِعْتِبَارِ وَالْإِعْظَامِ، وَلِتَعْرِيفِ الْجَمِيعِ بِمَكَانَةِ جَدِّهِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ مِنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(١) حَيْثُ قَالَ الْبَوْصِيرِيُّ فِي هَمْزِيَّتِهِ فِي مَدْحِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ فِي الْبَيْتِ السَّادِسِ وَالَّتِي بَلَغَتْ ٤٥٦ بَيْتًا:

لَمْ تَزَلْ فِي ضَمَائِرِ الْكُونَ تُخَنَّا رَلَّكَ الْأَمَهَاتُ وَالْأَبَاءُ

أَخْرَجَ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ قَالَ: سَمِعْتُ الْبَرَاءَ وَسَأَلَهُ رَجُلٌ: أَكُنْتُمْ فَرَرْتُمْ يَا أَبَا عُمَارَةَ يَوْمَ حَنْينَ؟

قَالَ: لَا وَاللَّهِ، مَا وَلَّى رَسُولُ اللَّهِ صلى الله عليه وآله، وَلَكِنَّهُ خَرَجَ شُبَّانُ أَصْحَابِهِ وَأَخِصَّافُهُمْ حُسْرًا لَيْسَ بِسِلَاحٍ، فَأَتَوْا قَوْمًا رُمَاةَ جَمْعٍ هَوَازِنَ وَبَنِي نَصْرٍ، مَا يَكَادُ يَسْقُطُ هُمْ سَهْمٌ فَرَسْفُوهُمْ رَشْقًا، مَا يَكَادُونَ يُخْطِئُونَ، فَأَقْبَلُوا هُنَالِكَ إِلَى النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله وَهُوَ عَلَى بَغْلَتِهِ الْبَيْضَاءِ وَابْنُ عَمِّهِ أَبُو سُفْيَانَ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ يَقُودُ بِهِ فَنَزَلَ وَاسْتَنْصَرَ ثُمَّ قَالَ:

«أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ»

ثُمَّ صَفَّ أَصْحَابَهُ. وَرَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَحْمَدُ.

وَأُورِدَ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ بَابُ مَنْ انْتَسَبَ إِلَى آبَائِهِ فِي الْإِسْلَامِ وَالْجَاهِلِيَّةِ. وَقَالَ ابْنُ عُمَرَ وَأَبُو هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله: «إِنَّ الْكَرِيمَ ابْنَ الْكَرِيمِ ابْنِ الْكَرِيمِ ابْنِ الْكَرِيمِ يُوسُفُ ابْنُ يَعْقُوبَ بْنِ إِسْحَاقَ بْنِ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلِ اللَّهِ». وَقَالَ الْبَرَاءُ عَنِ النَّبِيِّ صلى الله عليه وآله: «أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمَطْلَبِ».

قال الحافظ ابن حجر في الفتح:

(قوله: (باب من انتسب إلى آبائه في الإسلام والجاهلية) أي: جواز ذلك خلافاً لمن كرهه مطلقاً فإن محل الكراهة ما إذا أورده على طريق المفاخرة والمشاجرة، وقد روى أحمد وأبو يعلى بإسناد حسن من حديث أبي ریحانة رفعه: «من انتسب إلى تسعة آباء كفار يريد بهم عزاً أو كرامة فهو عاشرهم في النار».

قوله: (وقال ابن عمر وأبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وآله: «إن الكريم ابن الكريم... إلخ» تقدم حديث كل منهما موصولاً في أحاديث الأنبياء، ووجه دلالة الترجمة أنه لما وقع من النبي صلى الله عليه وآله نسبة يوسف عليه السلام إلى آبائه كان دليلاً على جواز ذلك لغيره في غيره، ويكون ذلك مطابقاً لركن الترجمة الأول.

قوله: (وقال البراء عن النبي ﷺ: ((أنا ابن عبد المطلب)) هو طرف من حديث تقدم موصولاً في الجهاد، وهو في قصة غزوة حنين، ووجه الدلالة منه أنه ﷺ انتسب إلى جده عبد المطلب فيكون مطابقاً لركن الترجمة الثاني) انتهى كلام ابن حجر.

فدل الحديث أنه لا يجوز الانتساب للأب الكافر؛ لأنه سيكون عاشرهم في النار، وتخصيص ابن حجر الانتساب مفاخرة ومشاجرة تخصيص بلا تخصيص فالحديث لم يخص ذلك والله أعلم.

ويتجلى أهمية جده صلى الله عليه وآله وسلم إلى جده لما له من منزلة دينية عندهم:

أخرج البخاري في صحيحه عن أنس بن مالك قال: بَيْنَمَا نَحْنُ جُلُوسٌ مَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي الْمَسْجِدِ دَخَلَ رَجُلٌ عَلَى جَمَلٍ فَأَنَاحَهُ فِي الْمَسْجِدِ ثُمَّ عَقَلَهُ ثُمَّ قَالَ هُمْ: أَيُّكُمْ مُحَمَّدٌ؟ وَالنَّبِيُّ ﷺ مُكَيِّبٌ بَيْنَ ظَهْرَانَيْهِمْ.

فَقُلْنَا: هَذَا الرَّجُلُ الْأَبْيَضُ الْمُكَيِّبُ.

فَقَالَ لَهُ الرَّجُلُ: يَا بَنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ!

فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: ((قَدْ أَجَبْتُكَ)).

فَقَالَ الرَّجُلُ لِلنَّبِيِّ ﷺ: إِنِّي سَأِلْتُكَ فَمَشَدُّ عَلَيْكَ فِي الْمَسْأَلَةِ فَلَا تَجِدُ عَلَيَّ فِي نَفْسِكَ.

فَقَالَ: ((سَلْ عَمَّا بَدَا لَكَ)).... الحديث. ورواه النسائي وابن ماجه وأحمد.

وفي حديث آخر ينتسب النبي صلى الله عليه وآله وسلم لأبيه وجده للتعريف بخيريهما:

وأخرج الترمذي عن الْمُطَّلِبِ بْنِ أَبِي وَدَاعَةَ قَالَ جَاءَ الْعَبَّاسُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَكَانَهُ سَمِعَ شَيْئًا، فَقَامَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى الْمِنْبَرِ فَقَالَ: «مَنْ أَنَا؟» فَقَالُوا: أَنْتَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْكَ السَّلَامُ.

قَالَ: «أَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ فِرْقَةً، ثُمَّ جَعَلَهُمْ فِرْقَتَيْنِ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ فِرْقَةً، ثُمَّ جَعَلَهُمْ قَبَائِلَ فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ قَبِيلَةً، ثُمَّ جَعَلَهُمْ بُيُوتًا فَجَعَلَنِي فِي خَيْرِهِمْ بَيْتًا وَخَيْرِهِمْ نَسَبًا» قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ.

وفي رواية للترمذي: عَنْ الْعَبَّاسِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ قُرَيْشًا جَلَسُوا فَتَذَاكُرُوا أَحْسَابَهُمْ بَيْنَهُمْ فَجَعَلُوا مَثَلًا مِثْلَ نَحْلَةٍ فِي كَبُورَةٍ مِنَ الْأَرْضِ؟ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ:

«إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ الْخَلْقَ فَجَعَلَنِي مِنْ خَيْرِهِمْ مِنْ خَيْرِ فِرْقَتِهِمْ وَخَيْرِ الْقَبَائِلِ، ثُمَّ تَخَيَّرَ الْقَبَائِلَ فَجَعَلَنِي مِنْ خَيْرِ قَبَائِلِهِمْ، فَأَنَا خَيْرُهُمْ نَفْسًا وَخَيْرُهُمْ بَيْتًا» قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ^(١).

وخيرية البيت إن لم تشمل الأب والجد فمن تشمل إذا؟!!!

وجاء في (سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد) - وهو أوسع كتاب في السيرة النبوية، للعلامة محمد بن يوسف الصالحى الدمشقي رحمه الله تعالى: وروى عبد الرزاق في المصنف وابن المنذر في التفسير بسند صحيح على شرط الشيخين عن علي بن أبي طالب ﷺ قال: (لم يزل على وجه الدهر في الأرض سبعة مسلمون فصاعداً، فلو لا ذلك هلكت الأرض ومن عليها).

(١) وفي تحفة الأحوذى في شرح الترمذي: (وفي رواية أحمد: «إن الله خلق الخلق فجعلني في خير خلقه، وجعلهم فرقتين، فجعلني في خير فرقة، وخلق القبائل فجعلني في خير قبيلة». ونحو ذلك في الرواية الآتية.

«ثم خير البيوت» أي: البطون «فجعلني من خير بيوتهم» أي: من بطن بني هاشم «فأنا خيرهم نفساً» أي: روحاً؛ وذاتاً؛ إذ جعلني نبياً رسولاً خاتماً للرسل «وخيرهم بيتاً» أي: أصلاً إذ جئت من طيب إلى طيب إلى صلب عبد الله بن كحاح لا سفاح) انتهى والافتخار بالنكاح فقط ليس مزية إن لم يشاركها الافتخار بالإيمان والأفضلية في كل شيء؛ لأن كثيراً من العرب جاءت من نكاح لا من سفاح، حيث كانت العرب أمة الافتخار بالأنساب. والله أعلم.

وروى الإمام أحمد في الزهد والخلال في كرامات الأولياء بسند صحيح على شرطهما، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: (ما خلت الأرض من بعد نوح من سبعة يدفع الله تعالى بهم عن أهل الأرض).

ثم قال الصالح: إن كان كل جد من أجداده صلى الله عليه وآله وسلم من جملة السبعة المذكورين في زمانه فهو المدعى، وإن كان غيرهم لزم أحد أمرين:

- إما أن يكون غيرهم خيراً منهم، وهو باطل لمخالفته الحديث الصحيح.

- وإما أن يكونوا خيراً منه وهم على الشرك، وهو باطل بالإجماع، وفي التنزيل: ﴿وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ﴾ [البقرة: ٢٢١] فثبت أنهم على التوحيد ليكونوا خير أهل الأرض كل في زمانه.

وجاء في السيرة الحلبية ٤٦/١ تأليف علي بن برهان الدين الحلبي (٩٧٥-١٠٤٤ هـ) بعد إيراد أحاديث الخيرية:

(وفيه أنه ورد النهي في الأحاديث الكثيرة عن الانتساب إلى الآباء في الجاهلية على سبيل الافتخار من ذلك:

«لا تفتخروا بأبائكم الذين ماتوا في الجاهلية فوالذي نفسي بيده ما يدحرج الجعل بأنفه خير من آبائكم الذين ماتوا في الجاهلية» أي: والذي يدحرجه الجعل وهو النتن.

وجاء في الحديث: «ليدعن الناس فخرهم في الجاهلية أو ليكونن أبغض إلى الله تعالى من الخنافس» وجاء (آفة الحسب الفخر) أي: عاهة الشرف بالآباء التعاضم بذلك.

وأجاب الإمام الحلبي بأنه ﷺ لم يرد بذلك الفخر إنما أراد تعريف منازل أولئك ومراتبهم، أي: ومن ثم جاء في بعض الروايات قوله: «ولا فخر» أي: فهو من التعريف بما يجب اعتقاده وإن لزم منه الفخر وهو إشارة إلى نعمة الله تعالى عليه فهو من التحدث بالنعمة وإن لزم من ذلك الفخر أيضاً انتهى.

والخيرية تشمل كل شيء فليست هي محددة بالنكاح فحسب، فأغلب الناس يعرفون ذلك، وإنما التنبيه إلى الخيرية الجامعة والشاملة لكل المعاني التي تدل على التميز والتفوق، ولو كان المعنى المراد بالنكاح لا بالسفاح فقط، لما أكد بقوله «فأنا خيرهم نفساً وبيتاً»، وخيرية النفس تشمل خيرية أنفس آبائه، وخيرية البيت تشمل الوالدين أيضاً؛ لأنها أساس البيت، ومن المعلوم أنه صلى الله عليه وآله وسلم أوتي جوامع الكلم، فيقول الكلمة ولها كثير من المعاني^(١).

فدل قوله صلى الله عليه وآله وسلم: (فَأَنَا خَيْرُهُمْ نَفْسًا وَخَيْرُهُمْ بَيْتًا) بكل معاني الخيرية التي تشمل الآباء والأجداد في كل شيء، ولو كان غير ما قلناه لعبرت قريش النبي صلى الله عليه وآله وسلم، أي نقيصة في آبائه وأجداده، ولما لم تستطع قريش أن تفعل ذلك أكد المعنى الذي قلناه من خيرية الآباء والأجداد في كل شيء على الأقوام الآخرين، والتي منها الإيمان. والله أعلم.

فمع دعاء سيدنا إبراهيم عليه الصلاة والسلام الذي ثبت بالآيات القرآنية، وأحاديث الاصطفاء التي ذكرها النبي صلى الله عليه وآله وسلم عن اصطفاء آبائه، والتفرقة بين معنى الأب والوالد، يتكون من مجموع ذلك: أن آباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم هم المعنيون من دعاء سيدنا إبراهيم: ألا يعبدوا الأصنام، وأن يقيموا الصلاة، وأن غيرهم قد يخرج عن ذلك. والله أعلم.

(١) أخرج مسلم في صحيحه عن أبي هريرة أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: (فُضِّلْتُ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ بَيْتٌ: أُعْطِيتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ وَنُصِرْتُ بِالرُّعْبِ وَأُحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ طَهُورًا وَمَسْجِدًا وَأُرْسِلْتُ إِلَى الْخَلْقِ كَافَّةً وَخُتِمَ بِي النَّبِيُّونَ) ورواه البخاري والترمذي والنسائي وابن ماجه وأحمد.

قال النووي في شرحه لصحيح مسلم: (قوله ﷺ: ((أُعْطِيتُ جَوَامِعَ الْكَلِمِ))، وفي الرواية الأخرى: ((بعثت بجوامع الكلم)). قال الهروي: يعني به القرآن؛ جمع الله تعالى في الألفاظ اليسيرة منه المعاني الكثيرة، وكلامه ﷺ كان بالجوامع قليل اللفظ كثير المعاني انتهى.

٩- وانتساب الرسول صلى الله عليه وآله وسلم صلى الله عليه وآله وسلم إليه في غزوة حنين مع نبيه صلى الله عليه وآله وسلم عن الانتساب والافتخار بالآباء الجاهليين.

كل أمر منفرد مما ذكرنا تدل على حنيفة عبد المطلب، وعدم شركه بالله تعالى، فكيف وهي مجتمعة كلها- (انظر الملل والنحل للشهرستاني)-!!

وإليك بعض بيان ذلك بالتفصيل :

قال الحافظ ابن حجر العسقلاني في كتابيه (الأحكام) و(الإصابة):

(ونحن نرجو أن يدخل عبد المطلب الجنة، في جملة من يدخلها طائعاً فينجو)، ثم عقب الزرقاني في شرح المواهب اللدنية ١/ ٣٥٢ بقوله : لأنه ورد ما يدل على أنه كان على الحنيفة والتوحيد، حيث تبرأ من الصليب وعابديه، ثم ذكر آياته - الآتية - في حادثة الفيل :

١ - حادثة الفيل، وقوله لأبرهة كلمته المشهورة : إن للبيت رباً يحميه:

وهي كلمة الواثق بحماية الله تعالى لبيته الحرام، من اعتداء الفيل على البيت، مع جيش أبرهة، ودقه لباب الكعبة وهو يتضرع إلى الله تعالى، وليس إلى الأصنام.

روى عبد الرزاق في مصنفه ٥/ ٣١٣ عن معمر عن الزهري قال: إن أول ما ذكر من عبد المطلب جد الرسول ﷺ أن قريشاً خرجت من الحرم فارة من أصحاب الفيل وهو غلام شاب فقال: والله لا أخرج من حرم الله أبغى العز في غيره فجلس عن البيت وأجلت عنه قريش فقال:

اللهم إن المرء يمنى — — — — — منع رحله فامنع رحالك
لا يغلبن صليهم — — — — — ومحالم غدوا محالك

فلم يزل ثابتاً حتى أهلك الله تبارك وتعالى الفيل وأصحابه.

فرجعت قريش وقد عظم فيهم بصبره وتعظيمه محارم الله).

المبحث الثالث

مخالفة رواية حماد للمشهور من سيرة والد وجد الرسول

صلى الله عليه وآله وسلم من كونها من ملة سيدنا إبراهيم

أولاً : مخالفة رواية حماد للملة الحنيفية التي كان عليها والد وجد الرسول صلى الله وآله وسلم:

إن عبد المطلب مات على الملة الحنيفية، والولد يتبع أباه في تلك الأزمنة ما لم يثبت خلاف ذلك، ودليل الحنيفية لهما ما يلي:

ودليل حنيفة عبد المطلب رحمه الله:

١ - حادثة الفيل وما قال فيها تدل على إيمانه بالله تعالى .

٢ - وحفره ماء زمزم.

٣ - ونذره لله تعالى وليس للأصنام.

٤ - إيمان عبد المطلب بالرسالة والشرف.

٥ - وإكرامه للرسول صلى الله عليه وآله وسلم واعتقاده به بقوله: إن لابني هذا لشأناً - كما رواه ابن سعد في طبقاته ١/ ١٠٣ ورواه أبو نعيم في - دلائل النبوة ١/ ١٧٣.

٦ - وتسميته للرسول محمداً لكي يحمده أهل الأرض وأهل السماء مع عمل العقيدة يوم سابعه .

٧ - ودخوله بالرسول صلى الله عليه وآله وسلم عند ولادته إلى الكعبة (فقام يدعو الله ويشكر له ما أعطاه).

٨ - واعتقاده باليوم الآخر.

٢- تخصيص الله تعالى عبد المطلب بحفر ماء زمزم لتزاد مكاتته الدينية عند العرب:

ثم يتابع عبد الرزاق عن معمر عن الزهري قوله:

(فيينا هو على ذلك ولد له أكبر بنيه فأدرك وهو الحارث بن عبد المطلب فأتي عبد المطلب في المنام فقيل له: احفر زمزم ، خبيثة الشيخ الأعظم.

قال : فاستيقظ فقال : اللهم بين لي.

فأري في المنام مرة أخرى : احفر زمزم تكتم بين الفرث والدم ، في مبحث الغراب ، في قرية النمل ، مستقبلة الأنصاب الحمر .

قال: فقام عبد المطلب فمشى حتى جلس في المسجد الحرام ينظر ما خبيء له من الآيات فنحرت بقرة بالحزورة ، فأفلتت من جازرها بحشاشة نفسها حتى غلبها الموت في المسجد في موضع زمزم ، فجزرت تلك البقرة في مكانها حتى احتمل لحمها ، فأقبل غراب يهوي حتى وقع في الفرث فبحث في قرية النمل.

فقام عبد المطلب يحفر هنالك فجاءته قريش فقالوا لعبد المطلب: ما هذا الصنيع لم نكن نزنك بالجهل لم تحفر في مسجدنا؟!

فقال عبد المطلب: إني لحافر هذه البئر ومجاهد من صدي عنها فطفق يحفر هو وابنه الحارث وليس له يومئذ ولد غيره فيسعى عليهما ناس من قريش فينازعونها ويقاتلونها ، وينهى عنه الناس من قريش لما يعلمون من عتق نسبه وصدقه واجتهاده في دينه يومئذ حتى إذا أمكن الحفر واشتد عليه الأذى نذر إن وقى له بعشرة من الولدان ينحر أحدهم ثم حفر حتى أدرك سيوفا دفنت في زمزم فلما رأت قريش أنه قد أدرك السيوف فقالوا لعبد المطلب : أخذنا مما وجدت.

فقال عبد المطلب : بل هذه السيوف لبیت الله^(١).

ثم حفر حتى أنبط الماء فحفرها في القرار ثم بحرهما حتى لا تنزف، ثم بنى عليها حوضاً، وطفق هو وابنه ينزعان ، فيملآن ذلك الحوض فيشرب منه الحاج فيكسره ناس من حسدة قريش بالليل ويصلحه عبد المطلب حين يصبح.

فلما أكثروا إفساده دعا عبد المطلب ربه^(٢) فأرى في المنام فقيل له قل : اللهم إني لا أحلها لمغتسل ولكن هي لشارب حلّ وبّل ثم كفيتهم.

فقام عبد المطلب حين أجفلت قريش بالمسجد فنأدى بالذي أري، ثم انصرف فلم يكن يفسد عليه حوضه أحد من قريش إلا رمى بداء في جسده حتى تركوا له حوضه ذلك وسقايته...).

٣- زواج عبد المطلب ونذره لله تعالى وتحقيق الله تعالى أمنيته بعشرة من الولد، وفدائه لعبد الله بمائة من الإبل، التي أصبحت فيما بعد تشريعاً في الإسلام:

ثم يتابع عبد الرزاق عن معمر عن الزهري حديثه بقوله :

(ثم تزوج عبد المطلب النساء فولد له عشرة رهط، فقال: اللهم^(٣) إني كنت نذرت لك نحر أحدهم، وإني أقرع بينهم ، فأصب بذلك من شئت!!! فأقرع بينهم، فصارت القرعة على عبد الله بن عبد المطلب ، وكان أحب ولده إليه.

فقال : اللهم هو أحب إليك أو مائة من الإبل .

قال: ثم أقرع بينه وبين مائة من الإبل، فصارت القرعة على مائة من الإبل، فنحرها عبد المطلب مكان عبد الله... انتهى .

(١) انظر تعظيم عبد المطلب لبیت الله تعالى ونزاهة أمانته.

(٢) انظر دعا ربه ولم يدع الأصنام، ثم انظر تأييد الله تعالى.

(٣) انظر لدعائه لله تعالى وليس للأصنام فهو على الملة الحنيفية.

وفي رواية الشهرستاني قال: مما يدل على إثباته المعاد والمبدأ أنه كان يضرب بالقداح على ابنه ويقول:

يا رب أنت الملك المحمود وأنت ربي الملك المعيد

من عند الطارف والتليد

٤- إيمان عبد المطلب بالرسالة والشرف:

ثم قال الزرقاني في شرح المواهب ١/ ٢٥٢: وما يدل على معرفته بحال الرسالة والشرف، أن أهل مكة لما أصابهم ذلك الجذب أمر - عبد المطلب - أبا طالب أن يحضر بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو صغير، فاستسقى به) انتهى.

وقد أورد البخاري وأحمد وابن ماجه البيت الذي كان أبو طالب يتغنى به:

أخرج البخاري في صحيحه - كتاب الجمعة/ باب يستسقى الإمام إذا قحطوا -
عن عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عُمَرَ يَتَمَثَّلُ بِشِعْرِ أَبِي
طَالِبٍ:

وَأَبْيَضُ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ
يُمَالُ الْيَتَامَى عِصْمَةً لِلْأَرَامِلِ

وَقَالَ عُمَرُ بْنُ حَمْزَةَ: حَدَّثَنَا سَالِمٌ عَنْ أَبِيهِ رُبَّمَا ذَكَرْتُ قَوْلَ الشَّاعِرِ:

وَأَنَا أَنْظُرُ إِلَى وَجْهِ النَّبِيِّ ﷺ يُسْتَسْقَى فَمَا يَنْزِلُ حَتَّى يَجِيْشَ كُلَّ مِيزَابٍ:

وَأَبْيَضُ يُسْتَسْقَى الْغَمَامُ بِوَجْهِهِ
يُمَالُ الْيَتَامَى عِصْمَةً لِلْأَرَامِلِ

وَهُوَ قَوْلُ أَبِي طَالِبٍ. ورواه أحمد وابن ماجه.

قال ابن حجر في الفتح:

(قال السهيلي: فإن قيل كيف قال أبو طالب « يستسقى الغمام بوجهه » ولم يره قط استسقى، إنما كان ذلك منه بعد الهجرة! وأجاب بما حاصله: أن أبا طالب أشار إلى ما وقع

في زمن عبد المطلب، حيث استسقى لقريش، والنبي ﷺ معه غلام. انتهى) والبيت من قصيدة مؤلفة من ثمانين بيتاً، أورد بعضها الحافظ ابن حجر في الفتح.

٥- اعتقاد عبد المطلب بنبوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبأن له شأناً وأنه نبي الأمة كما سمعه من أهل الكتاب، ولما شاهد منه من الآيات البيّنات:

روى عبد الرزاق في مصنفه ٥/ ٣١٨ عن معمر عن الزهري تكملة ما سبق:

(ثم توفيت أمه، فهم في حجر جده، فكان وهو غلام؛ يأتي وسادة جده؛ فيجلس عليها، فيخرج جده، وقد كَبُرَ، فتقول الجارية التي تقوده: انزل عن وسادة جدك!

فيقول عبد المطلب: دعي ابني فإنه محسن بخير، ثم توفي جده ورسول الله ﷺ، غلام فكفله أبو طالب، وهو أخو عبد الله لأبيه وأمه....).

وروى ابن سعد في طبقاته بأسانيده: أن عبد المطلب قال لأم أيمن:

يا بركة! لا تغفلي عن ابني، فإني وجدته مع غلمان قريباً من السدرة، وإن أهل الكتاب يقولون: إن ابني نبي هذه الأمة^(١).

وقال الزرقاني في شرح المواهب ١/ ٣٥٣:

(روي أنه لما ماتت - أي: آمنة - ضمه جده إليه، ورق قلبه عليه، رقة لم يرقها على ولده، وكان يقر به، ويدخل عليه إذا خلا وإذا نام، ويجلس على فراشه وأولاده لا يجلسون عليه.

(١) ورواه ابن كثير في (البداية والنهاية) ٢/ ٢٨٢ فقال: (وقال قوم من بني مدلج لعبد المطلب: احتفظ به، فإننا لم نر قدماً أشبه بالقدم الذي في المقام منه، فقال عبد المطلب لأبي طالب: اسمع ما يقول هؤلاء، فكان أبو طالب يحتفظ به، وقال عبد المطلب لأم أيمن وكانت تحضنه: يا بركة لا تغفلي عن ابني فإني وجدته مع غلمان قريباً من السدرة، وإن أهل الكتاب يزعمون أن ابني نبي هذه الأمة، وكان عبد المطلب لا يأكل طعاماً إلا يقول: علي بابني فيؤتى به إليه) انتهى.

وذكر ابن إسحاق : إنه كان يوضع لعبد المطلب فراش في ظل الكعبة، وكان لا يجلس عليه من بنيه أحد إجلالاً له، وكان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يأتي حتى يجلس عليه، فتذهب أعمامه يؤخرونه، فيقول عبد المطلب: دعوا ابني، ويمسح على ظهره بيده، ويقول: إن لابني هذا لشأناً انتهى فدلّت تلك الروايات على تعدد الحادثة.

هذا وقد مات عبد المطلب عن عمر يناهز العشر بعد المائة، كما ذكره القسطلاني في المواهب اللدنية وقدمه المغلطي في مصنفه، وقيل غير ذلك.

٦- إشارة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم إلى أن عبد المطلب من أهل الجنة:

روى النسائي - كتاب الجنائز / باب النعي - عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ : بَيْنَمَا نَحْنُ نَسِيرُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ بَصُرَ بِامْرَأَةٍ لَا تَظُنُّ أَنَّهُ عَرَفَهَا فَلَمَّا تَوَسَّطَ الطَّرِيقَ وَقَفَ حَتَّى انْتَهَتْ إِلَيْهِ فَإِذَا فَاطِمَةُ بِنْتُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ قَالَتْ لَهَا : « مَا أَخْرَجَكَ مِنْ بَيْتِكَ يَا فَاطِمَةُ ! » .

قَالَتْ : أَتَيْتُ أَهْلَ هَذَا الْمَيْتِ فَتَرَحُّتُ إِلَيْهِمْ وَعَزَّيْتُهِمْ بِمَيْتِهِمْ .

قَالَ : « لَعَلَّكَ بَلَغْتَ مَعَهُمُ الْكُدَى » .

قَالَتْ : مَعَاذَ اللَّهِ أَنْ أَكُونَ بَلَغْتُهَا وَقَدْ سَمِعْتُكَ تَذْكُرُ فِي ذَلِكَ مَا تَذْكُرُ .

فَقَالَ لَهَا : « لَوْ بَلَغْتُهَا مَعَهُمْ مَا رَأَيْتِ الْجَنَّةَ حَتَّى يَرَاهَا جَدُّ أَبِيكَ » ^(١) .

(١) قَالَ أَبُو عَبْدِ الرَّحْمَنِ (أَيُّ النَّسَائِيِّ) : رَبِيعَةُ ضَعِيفٌ . وَرَوَاهُ الْإِمَامُ أَحْمَدُ - فِي مُسْنَدِ الْمَكْثُرِينَ مِنَ الصَّحَابَةِ - وَأَبُو دَاوُدَ فِي سَنَنِهِ وَلَمْ يَذْكُرِ الْجُمْلَةَ الْآخِرَةَ لَوْ بَلَغَتْ ... إلخ .

وربيعة الذي ضعفه النسائي وثقه العجلي ووثقه ابن حبان وقال: يخطئ كثيراً؛ وقال الدارقطني: صالح؛ وقال البخاري: عنده مناكير. والكدي: أراد المقابر كما في النهاية لابن الأثير؛ وذلك؛ لأنها كانت مقابرهم في مواضع صلبة، وهي جمع كدية ويروى بالراء، والكدية: قطعة غليظة صلبة لا يعمل فيها الفأس.

قال السيوطي في شرحه على سنن النسائي:

(لا دلالة في هذا على ما توهمه المتوهمون ، لأنه لو مشت امرأة مع جنازة إلى المقابر لم يكن ذلك كفراً موجباً للخلود في النار كما هو واضح) .

وغاية ما في ذلك أن يكون من جملة الكبائر التي يعذب صاحبها ثم يكون آخر أمره إلى الجنة .

وأهل السنة يؤولون ما ورد من الحديث في أهل الكبائر أنهم لا يدخلون الجنة والمراد لا يدخلونها مع السابقين الذين يدخلونها أولاً بغير عذاب .

فأكثر ما يدل الحديث المذكور على أنها لو بلغت معهم الكدى (المقابر) لم تر الجنة مع السابقين بل يتقدم ذلك عذاب أو شدة أو ما شاء الله من أنواع المشاق ثم يؤول أمرها إلى دخول الجنة قطعاً .

ويكون المعنى به كذلك لا ترى الجنة مع السابقين بل يتقدم ذلك الامتحان وحده أو مع مشاق آخر .

ويكون معنى الحديث لم ترى الجنة حتى يأتي الوقت الذي يراها فيه جد أبيك فترينها حينئذ، فتكون رؤيتك لها متأخرة عن رؤية غيرك من السابقين لها .

هذا مدلول الحديث لا دلالة له على قواعد أهل السنة غير ذلك .

والذي سمعته من شيخنا شيخ الإسلام شرف الدين المناوي وقد سئل عن عبد المطلب فقال: هو من أهل الفترة الذين لم تبلغ لهم الدعوة وحكمهم في المذهب معروف .

كل ذلك الفضل الإلهي على عبد المطلب من حفر ماء زمزم وحادثة الفيل، لإعادة توجيه الأنظار إلى مكانته الدينية، ولتعرف القبائل العربية على تلك المكانة .

٧- تسمية عبد المطلب للرسول محمداً :

لكي يحمده أهل الأرض وأهل السماء مع عمل العقيدة يوم سابعه - كما في زاد المعاد ١/ ٨٢ ورواه البيهقي في دلائل النبوة ١/ ١١٣ وذكره المتقي الهندي في كنز العمال ١٢/ ٤٤٤ .

٨- دخول عبد المطلب بالرسول صلى الله عليه وآله وسلم عند ولادته إلى الكعبة:

(فقام يدعو الله ويشكر له ما أعطاه) كما رواه ابن هشام ١/ ١٧٢.

٩- اعتقاد عبد المطلب باليوم الآخر :

كما مر معنا في بند رقم (٣) حيث نذر الله تعالى بذبح أحد أولاده إذا بلغوا عشرة، ثم عندما ضرب القداح للقرعة دعا الله تعالى ولم يدع الأصنام، وفي قوله الشعر:

يا رب أنت الملك المحمود وأنت ربى الملك المعيد

من عند الطارف والتليد

دليل إيمانه بأن الله تعالى هو المعيد للأجسام في يوم القيامة.

وكان يقول بأن الظالم لا بد أن ينتقم الله منه، فلما قيل له: إن فلاناً مات ولم ينتقم الله منه، قال على الفور: لا بد من وجود يوم آخر يحاسب فيه الظالم على ظلمه.

١٠- انتساب الرسول صلى الله عليه وآله وسلم إليه في غزوة حنين مع نبيه صلى الله عليه وآله وسلم عن الانتساب والافتخار بالآباء الجاهليين.

ثانياً: مخالفة رواية حماد لما عرف عن والد الرسول صلى الله عليه وآله وسلم من طهارة سلوكه :

ثم يشب عبد الله وينشأ في بيئة جاهلية، فلا يقترف الحرام المنتشر في أزقة مكة، وتتوجه قلوب قريش في الحنو عليه لئلا يذبحه والده فداء لنذره لله تعالى، فهل تحنو قلوب قريش على عدم ذبحه؟!، ولا تحنو قلوب بعض المسلمين على نجاته من النار، والأدلة كالنهار - لمن هداه الله؟! فعلاً إن هذا الشيء عجاب!!!

أورد ابن كثير في البداية والنهاية ٢/ ٢٥٠ فقال :

وقال أبو بكر محمد بن جعفر بن سهل الخرائطي - وأسنده - عن ابن عباس قال: لما انطلق عبد المطلب بابنه عبد الله ليزوجه مر به على كاهنة من أهل تبالة متهودة قد قرأت الكتب يقال لها: فاطمة بنت مر الخثعمية قرأت نور النبوة في وجه عبد الله.

فقالت : يا فتى هل لك أن تقع علي الآن وأعطيك مائة من الإبل؟

فقال عبد الله :

أما الحرام فالمئات دونه والحل لا حل فأستبينه

فكيف بالأمر الذي تبغينه يحمى الكريم عرضه ودينه^(١)

ثم مضى مع أبيه فزوجه آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة فأقام عندها ثلاثاً...

انتهى.

وفي رواية عبد الرزاق في مصنفه ٥/ ٣١٧ عن معمر عن الزهري قوله:

(وكان عبد الله أحسن رجل رأي في قريش قط، فخرج يوماً على نساء من قريش مجتمعات، فقالت امرأة منهن: يا نساء قريش أيتكن يتزوجها هذا الفتى، فنصطت النور الذي بين عينيه.

قال: وكان بين عينيه نور^(٢) فتزوجته آمنة بنت وهب بن عبد مناف بن زهرة، فجمعها، فالتقت فحملت برسول الله ﷺ، ثم بعث عبد المطلب عبد الله بن عبد المطلب يمتار له تمرأ من يثرب، فتوفي عبد الله بها.

وولدت آمنة رسول الله ﷺ فكان في حجر عبد المطلب فاسترضعته امرأة من بني سعد بن بكر، فنزلت به التي ترضعه سوق عكاظ فرآه كاهن من الكهان فقال: يا أهل عكاظ اقتلوا هذا الغلام فإن له ملكاً، فراغت به أمه التي ترضعه، فنجاه الله، ثم شب عندها، حتى إذا سعى وأخته من الرضاعة تحضنه، فجاءته أخته من أمه التي ترضعه

(١) انظر كيف أن عبد الله يؤمن بالملة الحنيفية، وإلا فأى دين يحميه وهو في بيئة جاهلية تطوف عزرة حول الكعبة!!.

(٢) يا سبحان الله! امرأة جاهلية ترى النور في وجه عبد الله، وبعض المسلمين لا يؤمنون بنور عبد

الله؟!

فقالت: أي: أمتاه إني رأيت رهطاً أخذوا أخي أنفا فشققوا بطنه فقامت أمه التي ترضعه
فزعة، حتى أتته فإذا هو جالس منتقعاً لونه لا ترى عنده أحداً، فارتحلت به حتى
أقدمته على أمه فقالت لها: اقبضي عني ابنك فإني قد خشيت عليه!

فقالت أمه: لا والله! ما بابني ما تخافين، لقد رأيت وهو في بطني أنه خرج نور مني
أضاءت منه قصور الشام^(١)، ولقد ولدته حين ولدته فخرّ معتمداً على يديه رافعاً رأسه
إلى السماء فافتصلته أمه وجده عبد المطلب. انتهى من مصنف عبد الرزاق.

الفصل الثالث

رواية حماد إما أن ترد لمخالفتها للقرآن والسنة،

وإما أن تؤول للخروج من التعارض

تمهيد:

تقدم معنى مخالفة رواية حماد لصريح القرآن والسنة، وبالتالي إما أن ترد بذلك، وإما
أن نعمل العقل للجمع بينها وبين صريح القرآن والسنة، فوجدنا أن المجاز خير وسيلة
للخروج من التعارض، جمعاً بين الأدلة؛ لأن أصل الوحي القرآني لا يتعارض مع الوحي
النبوي، وإنما يرد التعارض بسبب الرواة، وهذا موجود بكثرة، وقد استطاع العلماء
الفقهاء أن يوجدوا طرقاً كثيرة لحل التعارضات.

وقد يقول معارض: لماذا لا تخصص رواية حماد عام القرآن، ولماذا لا تقيّد رواية
حماد بمحمل القرآن الذي استشهدت به وأوردته بأنها تعارض القرآن فيمكن
التخصيص أو الاستثناء أو التقييد، ولا حاجة للمجاز، وبالتالي تجمع الأدلة ويعمل بها
جميعاً؟

والجواب بسيط جداً: إن رواية حماد عارضت السنة نفسها، وبالتالي يكون القرآن
مرجحاً.

وجواب آخر: إن رواية حماد لا يمكن لها أن تخصص أو تقيّد آيات كثيرة جداً،
ويمكن للتخصيص أو التقييد أن يخص أو يقيّد آية أو آيتين، أما أن تخصص أو تقيّد
عشرات الآيات فهذا مستحيل عقلاً، وشرعاً؛ لأنه لم يحصل ولا في مذهب أصولي أن
تخصص رواية عشرات الآيات، وإلا بطل العمل بالقرآن، وهذا محال، وإذا عدنا
روايات السنة المخصصة أو المقيدة لوجدناها معدودة، ومحدودة العدد.

(١) لا تنس قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «وأمي التي رأت النور، وكذلك ترى أمهات النبيين» !!

فإذا لا بد من اللجوء إلى التأويل بالمجاز، أو إبطال العمل برواية حماد لمخالفتها
لصريح القرآن والسنة كما أسلفنا.

والعمل بالمجاز معمول به عند كافة الأئمة والمذاهب الفقهية والعقدية المعتمدة،
ولولا المجاز لما وسعت اللغة العربية كلام الله تعالى. والله أعلم.

وعليه فلا بد أن نتعرف على المجاز في اللغة والشرعة لكي نفهم حمل رواية حماد على
المجاز، وأنها تحقق شروط العمل بالمجاز.

المبحث الأول

الحقيقة والمجاز في اللغة والشرعة

تمهيد :

إن فهم موضوع الحقيقة والمجاز في القرآن والسنة ، يمهّد لنا فهم موضوعنا، ولقد
تتبعت كتب أصول الفقه التي شرحت الحقيقة والمجاز، فوجدت كتاب (المَدْخَل) للشيخ
عبد القادر بن بدران الدمشقي (ت ١٣٤٦ هـ) رحمه الله ^(١) خير من وضحه بأسلوب
قريب يفهمه القارئ المعاصر، وها هو بين يديك، فقال المؤلف رحمه الله تعالى:

القسم الأول: فصل: اعلم أن الأسماء على أربعة أضرب:

١ - وضعية وعرفية وشرعية ومجاز مطلق:

- فأما الوضعية فهي الثابتة بالوضع وهو تخصيص الواضع لفظاً باسم ، بحيث إذا
أطلق ذلك اللفظ فهم منه ذلك المسمى ، كما أنه متى أطلق لفظ الأسد فهم منه حد
الحيوان الخاص المفترس.

- والعرفي ما خص عرفاً ببعض مسمياته التي وضع لها في أصل اللغة عند ابتداء
وضعها:

- كلفظ الدابة الذي هو في أصل الوضع لكل ما دب لاشتقاقه من الدبيب ثم خص
في عرف الاستعمال بذوات الأربع وإن كان باعتبار الأصل يتناول الطائر لوجود الدبيب
منه.

- ومنه ما شاع أي: اشتهر استعماله في غير ما وضع له في الأصل:

(١) تحقيق د عبد الله بن عبد المحسن التركي ، نشر مؤسسة الرسالة بيروت ج ١ / ص ١٧٣.

كالغائط: فهو في أصل الوضع اسم للمطمئن أي: المنخفض من الأرض، ثم اشتهر استعماله عرفاً في الخارج المستقذر من الإنسان.

وكالراوية: التي هي في الأصل اسم للبعير الذي يستقى عليه ثم اشتهر استعمالها في المزايدة: التي هي وعاء الماء^(١)، وهذا اللفظ العرفي هو مجاز بالنسبة إلى الوضعي الذي هو الموضوع الأول، وحقيقة فيما خص به في العرف لاشتهاره فيه.

- والشرعية ما نقله الشرع أي: خرج بها الشارع عن وضع أهل اللغة، ثم وضعها بإزاء معنى شرعي؛ كالصلاة والصيام، وقيل: إن الشارع أبقي في الصلاة معنى الدعاء، ثم ضم إليه شروطاً: كالوضوء؛ والوقت؛ والستر؛ وغير ذلك، وهذه الألفاظ عند إطلاقها تصرف إلى معناها الشرعي؛ لأن الشارع مبین للشرع لا للغة، وكذا في كلام الفقهاء. ومتى ورد اللفظ وجب حمله على الحقيقة في بابه لغة أو شرعاً أو عرفاً، ولا يحمل على المجاز إلا بدليل يمنع حمله على الحقيقة من معارض قاطع أو عرف مشهور، كمن قال: رأيت راوية، فإن إرادة المزايدة منه ظاهرة بالعرف المشهور.

- وأما المجاز المطلق فهو اللفظ المستعمل في غير موضوع أول على وجه يصح فاللفظ المستعمل جنس يعم الحقيقة والمجاز، وفي غير موضوع أول.

٢- فصل مخرج للحقيقة:

وذلك كاستعمال لفظ الأسد في الرجل الشجاع، فإنه غير موضوع للأسد الأول؛ إذ موضوعه الأول هو السبع.

وقولنا على وجه يصح نريد به شرط المجاز وهو أنه لا بد له من علاقة مع قرينة مانعة من إرادة المعنى الحقيقي والعلاقة بكسر العين هي ما ينتقل الذهن بواسطته عن المجاز إلى الحقيقة، وذلك كالشجاعة التي ينتقل الذهن بواسطتها عن الرجل الشجاع؛ إذا أطلقنا

(١) في مختار الصحاح ١/ ١١١: الراوية: البعير أو البغل أو الحمار الذي يستقى عليه والعامية تسمي المزايدة راوية، وهو جائز استعارة والأصل ما ذكرناه.

عليه لفظ أسد إلى السبع المفترس؛ إذ لولا هذه العلاقة وهي صفة الشجاعة لما صح التجوز، ولما انتقل الذهن إلى السبع المفترس عند إطلاق لفظ الأسد على الرجل الشجاع، ولو كان لفظ الأسد عليه علمية ارتجالياً.

والمعتبر في العلاقة أن تكون ظاهرة يسرع الفهم إليها عند إطلاق لفظ المجاز حرصاً على سرعة التفاهم وحذراً من إبطائه؛ لأن ذلك عكس مقصود الواضع والمتجوز والمخاطبين فيما بينهم، كإطلاق لفظ الأسد على الشجاع بجامع الشجاعة وهي صفة ظاهرة، لا كإطلاق لفظ الأسد على الحيوان الأبعد؛ لخفاء صفة البجر في الأسد؛ فإنه لا يكاد يعلمها فيه إلا القليل من الناس، بخلاف الشجاعة، فإنه لا يجهلها إلا القليل النادر.

واعلم أن للمجاز علاقات كثيرة وهي وإن كان استيفاء الكلام عليها محله علم البيان وذلك العلم مشهور بين أهل العلم في زمننا أكثر من شهرة علم الأصول إلا أننا لا بد لنا من ذكر جمل منها لاستدعاء المقام لها فنقول:

- يتجوز بالسبب عن المسبب: نحو قول القائل: فعلت هذا لأبلى ما في ضميرك، أي: أعرفه، تجوز بالابتلاء عن العرفان؛ لأن الابتلاء سببه؛ إذ من ابتلى شيئاً عرفه.

٣- أصناف السبب أربعة:

قابلي وصوري وفاعلي وغائي وكل واحد منها يتجوز به عن سببه:

مثال الأول وهو تسمية الشيء باسم قابله، قولهم: سال الوادي، والأصل: سال الماء في الوادي، لكن لما كان الوادي سبباً قابلاً لسيلان الماء فيه صار الماء من حيث القابلية كالسبب له، فوضع الوادي موضع الماء.

ومثال الثاني وهو تسمية الشيء باسم صورته هذه صورة الأمر والحال، أي: حقيقة.

ومثال الثالث وهو تسمية الشيء باسم فاعله حقيقة أو ظناً، قولهم في الكتاب الجامع لنوع علمه هو شيخ جالس على الكرسي أو على الرف؛ لأن الشيخ أعني المصنف هو فاعل الكتاب.

وقولهم للمطر: سماء ؛ لأن السماء فاعل مجازي للمطر، بدليل إسناد الفعل إليها في قولهم: أمطرت السماء.

ومثال الرابع: وهو تسمية الشيء باسم غايته، تسمية العنب خمرًا، والعقد نكاحًا؛ لأنه غايته، ويؤول إليه.

القسم الثاني: التجوز بالعلة عن المعلول، كالتجوز بلفظ الإرادة عن المراد لأنها علة: كقوله تعالى: ﴿وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ﴾ [النساء: ١٥٠] أي: يفرقون، بدليل أنه قبيل بقوله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَمْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ﴾ [النساء: ١٥٢] ولم يقل: ولم يريدوا أن يفرقوا.

وكذلك قول القائل: رأيت الله في كل شيء؛ لأن الله سبحانه وتعالى هو موجد كل شيء وعلمته، فأطلق لفظه عليه، ومعناه: رأيت كل شيء فاستدللت به على وجود الله سبحانه، لظهور آثار القدرة الإلهية فيه، فدل عليه سبحانه دلالة العلة على معلولها، والمفعول على فاعله.

القسم الثالث: التجوز باللازم عن الملزوم: كتسمية السقف جدارًا؛ لأن الجدار لازم له، وتسمية الإنسان حيوانًا؛ لأن الحيوان لازم له.

القسم الرابع: التجوز بلفظ الأثر عن المؤثر: كتسميتهم ملك الموت موتًا؛ لأن الموت أثر له، وقول الشاعر يصف ظبية: «فإنما هي إقبال وإدبار»، لأن الإقبال والإدبار من أفعالها، وهي آثارها، وكذلك قولهم: زيد عدل، أو صوم، أو كرم، أو خير؛ أو بر.

وكقولهم: الطريق جورأي: مائل، فهو وصف للطريق، فينزل منزلة الأثر، وزيد عدل ونحوه سمي باسم فعل من أفعاله.

القسم الخامس: التجوز بلفظ المحل عن الحال فيه: كتسمية المال كيسًا في قولهم: هات الكيس، والمراد المال الذي فيه؛ لأنه حال في الكيس، وكذلك تسمية الخمر كأسًا

أو زجاجة، والطعام مائدة أو حيوانًا، والميت جنازة والمكتوب ورقة؛ وكتابًا؛ وبطاقة، لأن هذه الأشياء حالة في المحال المذكورة، فهذه خمسة أقسام وإذا قابلتها بعكسها حصل لك خمسة أقسام أخرى وإليك بيانها.

القسم السادس: التجوز بلفظ المسبب عن السبب: كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ [البقرة: ١٨٨].

أي: لا تأخذوها، فتجوز بالأكل عن الأخذ؛ لأنه مسبب عن الأخذ؛ إذ الإنسان يأخذ فيأكل.

القسم السابع: التجوز بلفظ المعلول عن العلة: كالتجوز بلفظ المراد عن الإرادة: كقوله تعالى: ﴿إِذَا قُضِيَ أَمْرًا﴾ [آل عمران: ٤٧] أي: إذا أراد أن يقضي، فالقضاء معلول الإرادة، فتجوز به عنها.

وكقوله تعالى: ﴿وَإِنْ حَكَمْتَ فَأَحْكُمْ﴾ [المائدة: ٤٢] أي: إذا أردت أن تحكم.

القسم الثامن: التجوز بالملزوم عن اللازم: كتسمية العلم حياة؛ لأنه ملزوم الحياة؛ إذ الحياة شرط للعلم، والمشرط ملزوم للشرط، ف كذلك التجوز بكل مشروط عن شرطه؛ هو تجوز بالملزوم عن اللازم له.

القسم التاسع: التجوز بلفظ المؤثر عن الأثر: كقول القائل: رأيت الله، وما أرى في الوجود إلا الله، يريد آثاره الدالة عليه في العالم.

وكقولهم في الأمر المهم وغيره هذه إرادة الله، أي: مراده، فأطلق لفظ الإرادة على المراد إطلاقاً لاسم المؤثر على الأثر؛ لأن الإرادة مؤثرة في المراد.

القسم العاشر: التجوز بلفظ الحال عن المحل: كتسمية الكيس مالاً، والكأس خمرًا، والمائدة طعاماً، والجنازة ميتاً، والورقة مكتوباً.

فهذه الخمسة عكس التي قبلها وبها صار الكل عشرة.

القسم الحادي عشر: تسمية الشيء باعتباره وصفاً زائلاً، أي: كان به وزال عنه: كإطلاق العبد على العتيق؛ باعتبار وصف العبودية الذي كان قائماً به؛ فزال عنه، وكذا تسمية الخمر عصيراً، والعصير عنياً باعتبار ما كان.

القسم الثاني عشر: تسمية الشيء باعتبار وصف يؤول ويصير إليه كإطلاق الخمر على العصير في قوله تعالى حكاية: ﴿إِنِّي أَرْبِيهِ أَصْغَرُ حَمَراً﴾ [يوسف: ٣٦].

وإنما كان يعصر عنياً، فيحصل منه عصير؛ لكن لما كان العصير يؤول إلى وصف الخمر به؛ أطلق عليه لفظ الخمر.

القسم الثالث عشر: إطلاق ما بالقوة على ما بالفعل: كتسمية الخمر في الدن مسكراً؛ لأن فيه قوة الإسكار، وتسمية النطفة إنساناً؛ لأن الإنسان فيه بالقوة أي: قابل لصيرورته إنساناً.

القسم الرابع عشر: عكس الذي قبله: وهو إطلاق ما بالفعل على ما بالقوة كتسمية الإنسان الحقيقي نطفة أو ماء مهيناً وهو أيضاً من باب التسمية باعتبار وصف زائل.

القسم الخامس عشر: التجوز بالزيادة: كقوله تعالى: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ﴾ [الشورى: ١١]. أي: ليس مثله - شيء - والكاف زائدة على رأي من ذهب إلى هذا، والتحقيق أن لا زيادة في الآية وأن المعنى: لو فرضنا أن له مثلاً، فليس لمثله مثل؛ فانتفت المائلة عنه تعالى بطريق الأولوية؛ لأن انتفاء مثل المثل يوجب انتفاء المثل، والمثال الجيد أن يقال: ليس كزيد إنساناً.

القسم السادس عشر: التجوز بالنقص: كقوله تعالى حكاية: ﴿وَسَقَلِ الْقَرْيَةُ﴾ [يوسف: ٨٢] أي: أهل القرية.

﴿وَأَشْرَبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعَجَلَ﴾ [البقرة: ٩٣] أي: حب العجل.

﴿فَذَلِكُنَّ الَّذِي لُمْتُنَنِي فِيهِ﴾ [يوسف: ٣٢] أي: في حبه.

القسم السابع عشر: تسمية الشيء باسم ما يشابهه وهو المسمى بالاستعارة بالاتفاق: كقولك: رأيت أسداً في الحمام، تريد رجلاً شجاعاً، وكلمت حماراً؛ تريد به رجلاً بليداً، وهذا النوع يحتاج إلى شرح وبيان، ومحل كتب البيان واستيفاء بحثه هنا يخرجنا عن المقصود.

القسم الثامن عشر: تسمية الشيء باسم ضده: كقوله تعالى:

﴿وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِّثْلُهَا﴾ [الشورى: ٤٠].

﴿فَمَنْ أَعْتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ﴾ [البقرة: ١٩٤].

حيث سمى الجزاء سيئة وعدواناً، ويجوز أن يجعل من باب المجاز للمشابهة؛ لأن جزاء السيئة يشبهها في صورة الفعل، وفي كونها تسوء من وصلت إليه، وكذلك جزاء العدوان، ويجوز أن يكون هذا من باب التجوز بلفظ السبب عن المسبب، حيث يسمى عقوبة السيئة، والاعتداء سيئة واعتداء؛ لأن العقوبة مسببة عن السبب والاعتداء.

القسم التاسع عشر: تسمية الجزء باسم الكل، كإطلاق لفظ العام والمراد الخاص: كقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ﴾ [آل عمران: ١٧٣] والمراد واحد معين.

وقولنا: كلم الرجال، والمراد بعضهم، ورأيت زيدا، وإنما رأيت بعضه.

القسم العشرون: عكس ذلك كتسمية الكل باسم الجزء: كقولهم للزنجي: أسود، وإن كان الأسود إنما هو جزؤه، وهو أكثره، فأطلق الأسود على جميعه، وإن كان أسنانه وأخصه ليسا أسودين، لكن هذا المثال ليس بجيد، وإن ذكره صاحب المحصول، والمثال الجيد قوله ﷺ: «المسلمون تتكافأ دماؤهم، وهم يد على من سواهم»^(١) فسمى المسلمين باسم جزء يسير منهم وهو اليد، إشارة إلى أنه ينبغي لهم أن يكونوا في الائتلاف والاجتماع كيد واحدة.

(١) أخرجه الحاكم في مستدركه ١٥٣/٢ وأبو داود في سننه ٨٠/٣ وابن ماجه والبيهقي في سننه.

القسم الحادي والعشرون إطلاق اللفظ المشتق بعد زوال المشتق منه : كقولنا للإنسان بعد فراغه من الضرب : ضارب ، وهذا محل خلاف .

القسم الثاني والعشرون المجاز بالمجاورة : كتسمية مزادة الماء راوية .

القسم الثالث والعشرون المجاز العرفي : كاستعمال الدابة في الحمار ونحوه .

القسم الرابع والعشرون تسمية المتعلق : بفتح اللام باسم المتعلق بكسرهما كتسمية المعلوم علماً ، والمقدور قدرة ، كقوله تعالى : ﴿ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ ﴾ [البقرة: ٢٥٥] أي : معلومه .

وقولهم : رأينا قدرة الله ، أي : مقدوره ، وقد يتجاوز بلفظ المعلوم عن العلم ، والمقدور عن القدرة ، عكس الأول ، كما لو حلف حالف بمعلوم الله ومقدوره وأراد العلم والقدرة جاز وانعقدت يمينه .

واعلم أن وجوه المجاز أكثر مما ذكرناه هنا ، وكلها ناشئة عن تعدد أصناف العلاقة الرابطة بين محل المجاز والحقيقة ، فكل مسميين بينهما علاقة رابطة جاز التجوز باسم أحدهما عن الآخر ، سواء نقل ذلك التجوز الخاص عن العرب أو لم ينقل ، كما هو الأصح عند البلغاء .

نعم يتفاوت المجاز قوة وضعفاً بحسب تفاوت ربط العلاقة بين الحقيقة والمجاز ، وذلك التفاوت قد يكون بدرجة واحدة ؛ كما ذكر في الراوية بالنسبة إلى الجمل ، وقد يكون بدرجتين كقول الشاعر :

إذا نزل السماء بأرض قوم رعيناه وإن كانوا غضابا

ففيه مجاز إفرادي من جهة أنه سمى الغيث سماء ، لحصوله عن الماء النازل من السحاب المجاور للسماء وهو العلو .

ومجاز إسنادي وهو وصفه العشب بالنزول لحصوله عن الماء المتصف بالنزول من الغمام إلى غير ذلك مما لا يخفى على المتأمل .

وينبغي لمن حاول علم الشريعة النظر والارتياض في هذه الأنواع المجازية ، ليعرف مواقع ألفاظ الكتاب والسنة ، وقد صنف فيه العلماء كتباً كثيرة كـ : (الإيجاز في المجاز) للحافظ ابن القيم ، و(إعجاز القرآن) للخطابي ؛ وللمراني ؛ ولابن سراقه ؛ ولأبي بكر الباقلاني ؛ ولعبد القاهر الجرجاني ؛ وللفخر الرازي ؛ ولابن أبي الأصبع واسمه (البرهان) ، وغير ذلك مما يطول ذكره .

وقال نجم الدين سليمان الطوفي : (كتاب المجاز) للشيخ عز الدين بن عبد السلام ، أجود ما رأيت في هذا الفن ، ولقد أحسن فيه غاية الإحسان ، وضمنه من ذلك النكت البديعة ، والفرائد الحسان ، فجزاه الله وسائر العلماء عما أفادوا به جزيل الإحسان) انتهى .

وحكى السيوطي في (الإتقان) أنه لخص هذا الكتاب وضم إليه زيادات كثيرة وسمى ملخصه (مجاز الفرسان إلى مجاز القرآن) ، ثم لخصه أيضاً في كتابه (الإتقان) ، وللطوفي (كتاب فواصل الآيات) ، وأقرب ما ذكر تناولاً ووجوداً كتاب (الإيجاز في المجاز) لابن القيم ، فإنه الضالة المنشودة ، وقد طبع في مصر ، فيسهل تناوله وجني جنته لمتناوله دان فجزاه الله خيراً .

تنبيه : اختلف العلماء في وقوع المجاز في القرآن فذهب الجمهور إلى وقوعه فيه ، وأنكره جماعة منهم : الظاهرية ؛ وابن القاص من الشافعية ؛ وابن خويز منداد من المالكية ، واستدلوا لمذهبهم بأن المجاز أخو الكذب والقرآن منزّه عنه ، وأن المتكلم لا يعدل إليه إلا إذا ضاقت به الحقيقة فيستعير ، وذلك محال على الله تعالى ، ورد عليهم المثبتون بأنه لو سقط المجاز من القرآن لسقط منه شطر الحسن .

فقد اتفق البلغاء على أن المجاز أبلغ من الحقيقة ، ولو وجب خلو القرآن من المجاز وجب خلوه من الحذف والتوكيد وتثنية القصص وغيرها .

ومن منع أن في القرآن مجازاً من أصحاب أحمد : أبو الحسن الخرزى ؛ وابن حامد ؛ وأبو الفضل التميمي ابن أبي الحسن التميمي ، وللإمام أحمد بن تيمية بحث طويل في

الحقيقة والمجاز في كتاب (الإيمان) تنبغي مراجعته، ونقله هنا نخرجنا عن المقصود، وبكل حال فالمسألة ليست بذى بال.

إذا تقرر هذا فاعلم أن الحقيقة تعرف:

١- بمبادرتها إلى الفهم بدون قرينة.

٢- وبأن يكون اللفظ مما يصح الاشتقاق منه والتصريف إلى الماضي والمستقبل واسم الفاعل والمفعول.

٣- وبأن يكون أحد اللفظين يستعمل وحده من غير مقابل والآخر لا يستعمل إلا في المقابلة كالمكر في حق الله تعالى فإنه يصح أن يقال: مكر زيد بعمر ولا يصح ذلك في حق الله تعالى إلا مقابلة لمكر المخلوق نحو: ﴿وَمَكُرُوا وَمَكَّرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَكِرِينَ﴾ [آل عمران].

وكقوله تعالى: ﴿نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ﴾ [التوبة: ٦٧].

٤- وتعرف أيضاً بأن استحالة نفي اللفظ يدل عليها بخلاف المجاز فإنه يجوز نفيه وذلك؛ لأنه يستحيل أن تقول للإنسان البليد: ليس بإنسان ويجوز أن تقول عنه: ليس بحمار.

٥- وتعرف الحقيقة أيضاً بصحة الاستعارة من لفظها فلما صح استعارة لفظ الأسد للرجل الشجاع علم أن لفظ الأسد حقيقة في الحيوان المفترس، مجاز في الرجل الشجاع.

- واعلم أنه لا يلزم أن يكون لكل حقيقة مجاز عقلاً، والصحيح أنه يلزم كل مجاز أن تكون له حقيقة.

- ولا تتوقف صحة المجاز على نقل استعماله في محله عن العرب على الأظهر اكتفاء بالعلاقة المجوزة كما بيناه سابقاً.

- كما أن الاشتقاق والقياس الشرعي واللغوي لا يستلزم ذلك.

- والحق أن أصل المجاز ثابت: مطلقاً؛ مفرداً؛ ومركباً، في عموم اللغة وخصوص القرآن.

- وأنه ثابت أيضاً في المفرد والمركب على الأظهر فيه، وذلك أنك ترى العرب يستعملون لفظ الأسد في الشجاع، وأنت خير بأن الأسد لفظ مفرد دل على مسمى مفرد، والشجاع كذلك، فهذا يسمى مجازاً إفرادياً ومجازاً في المفردات.

- والمجاز التركيبي هو الواقع في الألفاظ المركبة نحو قول الشاعر:

أشباب الصغير وأفنى الكبير كمر الغداة ومر العشى

فلفظ الزمان الذي هو مرور الليل والنهار حقيقة في مدلوله، ولفظ الإشابة حقيقة في مدلوله أيضاً؛ وهو تبييض الشعر؛ لنقص الحرارة الغريزية لضعفها بالكبر، لكن إسناد الإشابة إلى الزمان مجاز إذ المُشَبَّ للناس في الحقيقة هو الله تعالى، فهذا مجاز في التركيب أي: في إسناد الألفاظ بعضها إلى بعض لا في نفس مدلولات الألفاظ.

- وهكذا كل لفظ كان موضوعاً في اللغة ليسند إلى لفظ آخر أسند إلى غير ذلك من اللفظ، فإسناده مجاز تركيبى، وهذا النوع من المجاز يسميه علماء فن المعاني بالمجاز العقلي، وحده عندهم: إسناد الفعل أو معناه إلى مُلَايِسٍ له غير ما هو له بتأول.

وحاصل قوله: (بتأول): أن ينصب المتكلم قرينة صارفة عن أن يكون الإسناد إلى ما هو له.

- ثم اعلم أن التحقيق أن الخلاف ليس في جواز المجاز مطلقاً ولا في وقوعه وإنما الخلاف في أن المنقول في هذا المجاز هل هو حكم عقلي أو لفظ وضعي وأنت إذا حققت ذلك وجدت الخلاف لفظياً. انتهى كلام المدخل لابن بدران الدمشقي - رحمه الله.

وقال القرافي في (الذخيرة ج ٦/ ص ٣٥٣): (وقد ذكر العلماء في ضوابط الحقيقة والمجاز أن كل لفظ يصح سلبه فهو مجاز، فإن من رأى شجاعاً فقال: رأيت أسداً، يصح أن يقال: ما رأيت أسداً، ولو رأى الحيوان المفترس ما حسن أن يقال: ما رأى أسداً).

وفي العقود الدرية لابن تيمية ١/ ٢٤١ : (أن المجاز يصح نفيه).

قلت - محمد نور عفا الله عنه : وعليه عندما نقول : إن أبا النبي صلى الله عليه وآله وسلم هو أبو طالب أو أبو هب يصح نفيهما ، فنقول : إن أبا طالب ليس أباه؛ أو إن أبا هب ليس أباه، وبالتالي فإن معنى الأب هو من المجاز .

وقال ابن تيمية في مجموعة الفتاوى ٥/ ٢٦٣ : (ولا مانع لأهل اللغة من أن يستعملوا اللفظ في غير موضوعه بطريق المجاز).

وفي كتاب (تأويل مشكل القرآن) لأبي محمد بن عبد الله بن مسلم بن قتيبة^(١) كثير من استخدام القرآن للمجاز، وقد رد على ملحي عصره، عن طريق استخدام القرآن للمجاز.

(١) اعتبر ابن تيمية رحمه الله ابن قتيبة هو جاحظ أهل السنة، ويقول ابن خلدون في مقدمته ص ٥٥٣ : أثناء كتابه على علم الأدب:

(وسمعنا من شيوخنا في مجالس التعليم، أن أصول هذا الفن وأركانه أربعة دواوين، وهي:

١- (أدب الكاتب) لابن قتيبة (٢١٣-٢٧٦ هـ).

٢- و(كتاب الكامل) للمبرد (٢١٠-٢٨٥ هـ).

٣- و(كتاب البيان والتبيين) للجاحظ (١٥٩-٢٥٥ هـ).

٤- و(كتاب النوادر) لأبي علي القالي.

وما سوى هذه الأربعة فتبع لها، وفروع عنها) انتهى من مقدمة المحقق السيد أحمد صقر لكتاب (تأويل مشكل القرآن) لابن قتيبة ط ٣، نشر المكتبة العلمية في المدينة المنورة.

قلت - محمد نور وفقه الغفور- وفي معجم الأدباء ج ٥/ ص ٣٨٩:

(ولما دخل أبو علي القالي الأندلس اجتمع به (ابن القوطية)، وكان يبالي في تقديمه وتعظيمه حتى قال له الخليفة المستنصر الحكيم بن عبد الرحمن: من أنبل من رأيته ببلدنا في اللغة؟ فقال : أبو بكر ابن القوطية، ومما كان يزيد علمه وفضله اتصافه بالزهد والتقوى والنسك وكان في أول أمره ينظم الشعر بالغأ فيه حد الإجادة...). وفي معجم الأدباء (ج ٥/ ص ٦٥٠): ولما دخل أبو علي القالي الأندلس لزمه الرمادي، وامتدحه بقصيدة، وروى عنه كتاب النوادر من تأليفه.

وفي عصرنا الحاضر بدأت صيحات إنكار المجاز، لكنها لا تصمد أمام قوة إعجاز البيان القرآني والنبوي، لأنه بحذف المجاز يحذف شطر جمال اللغة على الأقل، ويحذف الإعجاز القرآني وهذا لا يقول به عاقل فضلاً عن عالم.

المبحث الثاني

حمل رواية حماد على المجاز وليس على الحقيقة جمعاً بين الأدلة

إن رواية حماد محمولة على المجاز وليس على الحقيقة، وإليك البيان:

القرينة الأولى: أن أبا النبي صلى الله عليه وآله وسلم المقصود به في الحديث هو العم: أبو لهب أو أبو طالب بالأدلة التالية:

١ - الدليل الأول على أن معنى الأب هو العم:

أن قريشاً أتت أبا طالب وقالت له: نعطيك ابناً وتعطينا ابنك فنقتله، فرفض وأجابهم: تقتلون ابني وأربي ابنكم. . . حيث إن أبا طالب ربي النبي صلى الله عليه وآله وسلم فعرفوه بابنه، وخاصة أن العرب تعتبر العم أباً.

أورد ابن كثير في البداية والنهاية ٤٨/٣، قال ابن إسحاق: ثم إن قريشاً حين عرفوا أن أبا طالب قد أبى خذلان رسول الله ﷺ وإسلامه وإجماعه لفراقهم في ذلك وعداوته، مشوا إليه بـ (عمارة بن الوليد بن المغيرة) فقالوا له فيما بلغني: يا أبا طالب؛ هذا عمارة بن الوليد أنهد فتى في قريش وأجمله، فخذ فلك عقله ونصره واتخذه ولداً فهو لك، وأسلم إلينا ابن أخيك هذا الذي قد خالف دينك ودين آبائك وفرق جماعة قومك وسفه أحلامنا فنقتله، فإنما هو رجل برجل قال: والله لبئسما تسومونني! أعطوني ابنكم أغذوه لكم، وأعطيك ابني فتقتلونه، هذا والله ما لا يكون أبداً... انتهى.

ومشهور في كتب السيرة لما سافر أبو طالب إلى الشام ومعه النبي صلى الله عليه وآله وسلم نزل عند بحيرى فقال: ما هذا منك؟ قال: هو ابني، فقال: ما ينبغي لهذا الغلام أن يكون أبوه حياً.

وذكر الواقدي أن عيال أبي طالب كانوا إذا أكلوا جميعاً أو فرادى لم يشبعوا، وإذا أكل المصطفى معهم شبعوا، فكان أبو طالب إذا أراد أن يغديهم أو يعشيهم يقول: كما أنتم حتى يأتي ابني، فيأتي فيأكل معهم فيفضل من طعامهم، وإذا كان لبناً شرب أولهم ثم يشربون.. فيقول أبو طالب: إنك لمبارك^(١).

ونعلم أن التبني كان سارياً في الجاهلية وصدر الإسلام، حتى كان يسمى زيد بن حارثة بزيد بن محمد صلى الله عليه وآله وسلم ثم نسخ ذلك.

أخرج البخاري في صحيحه -كتاب التفسير- عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ زَيْدَ بْنَ حَارِثَةَ مَوْلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَا كُنَّا نَدْعُوهُ إِلَّا زَيْدَ بْنَ مُحَمَّدٍ حَتَّى نَزَلَ الْقُرْآنُ: ﴿ادْعُوهُمْ لِآبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ﴾ [الأحزاب: ٥] ورواه مسلم والترمذي وأحمد.

فما الذي يمنع من حمل الحديث على عمه أبي طالب؛ عمه أولاً، ورباه ثانياً، وكفله ثالثاً كفالة أفضل من حالة التبني، وورد أنه في النار؟!

أو حمله على عمه أبي لهب الذي نزلت فيه آيات واضحات: ﴿تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ﴾ [المسد].

٢ - الدليل الثاني على أن معنى الأب هو العم: استخدام القرآن للأب مكان الجد والعم:

قال الله تعالى: ﴿أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِنْ بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ إِلَهُهَا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ [البقرة]، فإبراهيم جدهم وإسماعيل عمهم وسماهما القرآن أبوان.

(١) انظر: شرح المواهب اللدنية للحافظ الزرقاني ١/٣٥٤.

قال ابن كثير في تفسير الآية ^(١): (وهذا من باب التغليب؛ لأن إسماعيل عمه، قال النحاس: والعرب تسمي العم أبا نقله القرطبي...) انتهى.

ويكرر القرآن أن الأب جد أو جد الأب في قوله تعالى إخباراً عن سيدنا يوسف عليه السلام للفتيين اللذين كانا معه في السجن: ﴿وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَتْ لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ شَيْءٍ ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [يوسف].

قال ابن حجر الهيتمي في كتابه المنح المكية في شرح الهمزية للبوصيري ١/١٥١: (وحدّث مسلم: قال رجل: أين أبي يا رسول الله؟ قال: «في النار»! فلما ولى دعاه فقال: «إن أبي وأباك في النار» يتعين تأويله، وأظهر تأويل له عندي أنه أراد بأبيه عمه أبا طالب لما تقرر أن العرب تسمي العم أبا، وقرينة المجاز فيه الآية الآتية الشاهدة بخلافه على أصح محاملها عند أهل السنة، وأن عمه الذي كفله بعد جده عبد المطلب، أو أنه قصد بذلك أن يطيب خاطر ذلك الرجل خشية أن يرتد، لوقوع ذلك في سمعه أولاً، أن أباه في النار، بدليل أنه إنما قال له بعد أن ولى، أو كان ذلك قبل أن ينزل عليه: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ

(١) قال ابن كثير في تفسيره: (يقول تعالى محتجاً على المشركين من العرب أبناء إسماعيل وعلى الكفار من بني إسرائيل - وهو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام - بأن يعقوب لما حضرته الوفاة وصى بنيه بعبادة الله وحده لا شريك له فقال لهم: ﴿مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَٰهَكَ وَإِلَٰهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ﴾ [البقرة: ١٣٣] وهذا من باب التغليب لأن إسماعيل عمه: قال النحاس والعرب تسمي العم أبا نقله القرطبي.

ثم ذكر ابن كثير بسبب إطلاق الأب على العم والجد اختلاف الفقهاء في توزيع الإرث فيقول: (قد استدلل بهذه الآية الكريمة من جعل الجد أبا، وحجب به الإخوة كما هو قول الصديق، حكاه البخاري عنه، من طريق ابن عباس وابن الزبير، ثم قال البخاري: ولم يختلف عليه، وإليه ذهب عائشة أم المؤمنين، وبه يقول الحسن البصري، وطاؤوس، وعطاء، وهو مذهب أبي حنيفة، وغير واحد من السلف والخلف.

وقال مالك والشافعي وأحمد في المشهور عنه أنه يقاسم الإخوة وحكي ذلك عن: عمر، وعثمان، وعلي، وابن مسعود، وزيد بن ثابت، وجماعة من السلف والخلف، واختاره صاحب أبي حنيفة: القاضي أبو يوسف، ومحمد بن الحسن، ولتقريرها موضع آخر.

تَبَعْتُ رَسُولًا ﴿١٠٠﴾ [الإسراء] كما وقع له أنه سئل عن أطفال المشركين، فقال: هم مع آبائهم، ثم سئل عنهم فذكر أنهم في الجنة.

وأما قول النووي - رحمه الله تعالى - في شرحه لحديث مسلم: «إن من مات في الفترة على ما كانت عليه العرب من عبادة الأوثان، فهو في النار، وليس في هذا مؤاخذه قبل بلوغ الدعوة، فإن هؤلاء قد بلغتهم دعوة إبراهيم وغيره عليه الصلاة والسلام» انتهى. فبعد جداً للاتفاق على أن إبراهيم ومن بعده لم يرسلوا للعرب، ورسالة إسماعيل إليهم انتهت بموته؛ إذ لم يعلم لغير نبينا صلى الله عليه وآله وسلم عموم بعثته بعد الموت، وقد يؤول كلامه بحمله على عباد الأوثان الذين ورد فيهم أنهم في النار، وبهذا يرد كلام الرازي القريب من كلام النووي.

ويتابع الهيتمي رحمه الله قوله: (ثم رأيت الأبي شارح مسلم بالغ في الرد على النووي بأن كلامه متناف لحكمه بأنهم أهل فترة وبأن الدعوة بلغتهم، ومن بلغتهم الدعوة ليسوا أهل فترة؛ لأنهم الأمم الكائنة بين أزمنة الرسل الذين لم يرسل إليهم الأول، ولا أدركوا الثاني، ثم لما قال: إنه لما دلت القواطع على أنه لا تعذيب حتى تقوم الحجة علمنا أن أهل الفترة غير معذبين) انتهى. وهو موافق لما ذكرته.

وتابع ابن حجر الهيتمي قوله: وما أحسن قول بعض المتوقفين في هذه المسألة: الحذر الحذر، من ذكرهما بنقص، لأن ذلك قد يؤذيه صلى الله عليه وآله وسلم لخبر الطبراني: «لا تؤذوا الأحياء بسب الأموات».

٣- الدليل الثالث على أن معنى الأب هو العم أن آزر هو عم سيدنا إبراهيم وليس والده على القول الصحيح الراجح:

إن سيدنا إبراهيم عليه السلام دعا لوالديه (والده ووالدته)، بينما وعد أبيه آزر بالاستغفار له؛ وقيامه بذلك، وشتان بين لفظ الوالدين اللذين لا يطلقان إلا على الوالدين الحقيقيين، اللذين تسببا في وجود الابن بالولادة، وبين الأب الذي يتردد إطلاقه بين الوالد والعم

والجد والأب من الرضاة، وليس للوالدين إطلاقاً أخرى لا في اللغة ولا في العرف على مر الزمان^(١)، بينما الأب فإنه يطلق على العم، وعلى الجد أيضاً عند بعض الفقهاء، وحيث وجد الاحتمال لمعاني الأب بطل به الاستدلال، وبقي الاستدلال بالوالدين، وهو بيت القصيد، ومحل النزاع، وهذا فارق كبير لمن تدبر بعمق:

قال الله تعالى -حكاية عن دعاء سيدنا إبراهيم عليه السلام: ﴿ رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ ﴾ [إبراهيم].

وقال تعالى: ﴿ وَمَا كَانَتْ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴾ [التوبة].

وهذه الدعوة التي وعد بها إياه كما أخبر القرآن:

﴿ وَاغْفِرْ لَأَبِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ ﴾ [الشعراء].

ونلاحظ الفرق أنه قال (لأبي)؛ و (لأبيه) ولم يقل لوالده، بينما نرى الدعاء شمل والديه (رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَلَدَيَّ) وفي حالة عمه: (وَاغْفِرْ لَأَبِي) فالفرق واضح لمن تدبر وهذه الدعوة التي شمل الوالدة أيضاً.

وأخرج ابن أبي حاتم بسند صحيح - قاله السيوطي في (مسالك الحنفا):

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: (ما زال إبراهيم عليه السلام يستغفر لأبيه حتى مات، فلما تبين له أنه عدو لله لم يستغفر له).

وقال قتادة في الآية: ذكر لنا أن رجلاً من أصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم قالوا: يا نبي الله إن من آبائنا من كان يحسن الجوار ويصل الأرحام ويفك العاني ويوفي بالذمم أفلا نستغفر لهم؟

(١) انظر: لسان العرب لابن منظور، مادة ولد ٤٦٧/٣ ط: دار صادر.

قال: فقال النبي ﷺ « بلى والله إني لأستغفر لأبي كما استغفر إبراهيم لأبيه ».

فأنزل الله: ﴿ مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴾ [التوبة] ثم عذر الله تعالى إبراهيم عليه السلام فقال: ﴿ وَمَا كَانَتْ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ ﴾ [التوبة]^(١).

(١) قال ابن جرير في تفسيره: (اختلف أهل العلم في المعنى بآزر، وما هو؟ اسم أم صفة؟ وإن كان اسماً، فمن المسمى به؟ فقال بعضهم: هو اسم أبيه.

وقال آخرون: إنه ليس أباً إبراهيم.

عن مجاهد، قال: ليس آزر أباً إبراهيم.

وقال آخرون: هو سب وعيب بكلامهم، ومعناه: معوج. كأنه تأول أنه عابه بزيغته واعوجاجه عن الحق) انتهى.

وقال القرطبي في تفسيره: (تكلم العلماء في هذا؛ فقال أبو بكر محمد بن محمد بن الحسن الجويني الشافعي الأشعري في التكت من التفسير له: وليس بين الناس اختلاف في أن اسم والد إبراهيم تارخ، والذي في القرآن يدل على أن اسمه آزر.

وقال مجاهد: إن آزر ليس باسم أبيه وإنما هو اسم صنم. وهو إبراهيم بن تارخ بن ناخور بن ساروع بن أرغو بن فالغ بن عابر بن شالخ بن أرفخشذ بن سام بن نوح عليه السلام.

وقال ابن كثير في تفسيره: (قال الضحاك عن ابن عباس إن أباً إبراهيم لم يكن اسمه زر وإنما كان اسمه تارخ رواه ابن أبي حاتم.

وأبو إبراهيم اسمه تارخ؛ وأمه اسمها شاني؛ وامراته اسمها سارة، وأم إسماعيل اسمها هاجر؛ وهي سرية إبراهيم. وهكذا قال غير واحد من علماء النسب أن اسمه تارخ.

وقال مجاهد والسدي: آزر اسم صنم، قلت - أي: ابن كثير - كأنه غلب عليه آزر لخدمته ذلك الصنم فأنشأه أعلم.

وقال ابن جرير وقال آخرون: هو سب وعيب بكلامهم، ومعناه: معوج، ولم يسنده ولا حكاه عن أحد.

وثبت في الصحيح أن إبراهيم يلقى أباه آزر يوم القيامة فيقول له آزر: يا بني اليوم لا أعصيك! فيقول إبراهيم: أي: رب ألم تعدني أنك لا تخزني يوم يبعثون، وأي خزي أخزى من أبي الأبعد؟ فيقال: يا إبراهيم، انظر ما وراءك، فإذا هو بذبح ملتطخ، فيؤخذ بقوائمه، فيلقى في النار).

فانظر إلى دقة عبارة النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «أبي» ولم يقل: والدي، فأخرج البخاري في صحيحه عن سَعِيدِ بْنِ الْمُسَيَّبِ عَنْ أَبِيهِ قَالَ: لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا طَالِبٍ الْوَفَاةُ دَخَلَ عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ وَعِنْدَهُ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «أبي: عَمَّ قُلْ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ أَحَاجُّ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ». فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ: يَا أَبَا طَالِبٍ أترغب عن ملة عبد المطلب؟!

فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أَلَمْ أَنَّهُ عَنْكَ».

فَنَزَلَتْ: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [التوبة].

فنلاحظ أن كلاً من سيدنا إبراهيم وسيدنا محمد - عليهما الصلاة والسلام - دعا واستغفر لعميها: آزر وأبي طالب، لأن كلاً من العمين بلغتتهما الدعوة، ولا عذر لمن بلغته الدعوة أو الرسول.

وهذا الحديث، يدل على أن ملة عبد المطلب هي الملة الحنيفية^(١)، وهي منسوخة بعد بعثة سيدنا محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلا يجوز بعد البعثة سوى الإسلام، مثله كمثل أي: يهودي أو نصراني قبل بعثة سيدنا محمد هو مؤمن بشريعته، وبعد بلوغه بعثة سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم هو كافر حتى يؤمن برسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم.

فالتسرع في التكفير مهلكة ومضلة؛ لأن التكفير يجب أن يكون دليلاً كالنهار، وذلك خشية أن يكون من المؤمنين فيقع الإنسان في الوعيد الإلهي:

كما روى الإمام مسلم في صحيحه - في كتاب البر والصلة والآداب - عَنْ جُنْدَبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَدَّثَ: «أَنَّ رَجُلًا قَالَ: وَاللَّهِ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ لِفُلَانٍ، وَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ:

(١) ستأتي أدلة حنيفية عبد المطلب وإثبات إيمانه.

مَنْ ذَا الَّذِي يَتَأَلَّى عَلَيَّ أَنْ لَا أَغْفِرَ لِفُلَانٍ، فَإِنِّي قَدْ غَفَرْتُ لِفُلَانٍ وَأَحْبَطْتُ عَمَلَكَ»، أَوْ كَمَا قَالَ. وانفرد به مسلم.

ومن الذين قالوا: إن آزر هو عم سيدنا إبراهيم - عليه وعلى نبينا الصلاة والسلام - كل من السادة الأجلة: الصحابي الجليل حبر الأمة وترجمان القرآن سيدنا عبد الله بن عباس رضي الله عنهما، ومجاهد، وابن جريج، والسدي، وغيرهم، وأن والد سيدنا إبراهيم اسمه تارخ^(١).

ونلاحظ فيما يلي من الآيات التفرقة بين الأب والوالد:

١- ﴿رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِلْمُؤْمِنِينَ يَوْمَ يَقُومُ الْحِسَابُ﴾ [إبراهيم].

٢- ﴿وَاعْفِرْ لِأَبِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ﴾ [الشعراء].

٣- ﴿وَمَا كَانِ اسْتَغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ تَبَرَّأَ مِنْهُ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ﴾ [التوبة].

٤- ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ هَاهُنَا عَابِدُونَ﴾ [الأنبياء]

٥- ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ﴾ [الشعراء].

٦- ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ﴾ [الصفافات].

٧- ﴿وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِمَّا تَعْبُدُونَ﴾ [الزخرف].

٨- ﴿قَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءُؤُا مِنْكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةُ

(١) انظر البرزنجي، سداد الدين في سداد الدين في نجات الوالدين ص ١٥٧.

وَالْبَعْضَاءُ أَبَدًا حَتَّى تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحَدُّهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ﴿١٢٦﴾

[المتحنة]

فكل الآيات ذكرت لفظ (أبيه)، ولم تذكر (والده) ولا (والدته) إلا في الدعاء لها في المغفرة.

وقد اهتم القرآن بذكر الوالد والولد والمولود للتأكيد على معانيهم الحقيقية:

١- ﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ آتِقُوا رَبَّكُمْ وَآخَشُوا يَوْمًا لَا يَجْزِي وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَارٍ عَنِ وَالِدِهِ شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ فَلَا تَغُرَّنَّكُمُ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا وَلَا يَغُرَّنَّكُم بِاللَّهِ الْغُرُورُ ﴿١٢٧﴾﴾ [لقمان].

٢- ﴿وَالِدٌ وَمَا وَلَدٌ ﴿١٢٨﴾﴾ [البلد].

ووردت الآيات في بر الوالدين ولم ترد في بر الأبوين، وذلك للتأكيد على معنى الوالدين، ولا يذهب السامع إلى معنى الأبوين:

١- ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ لَا تَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنتُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿١٣٠﴾﴾ [البقرة].

٢- ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمُ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ﴿١٣٣﴾﴾ [البقرة].

٣- ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أُنْفِقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿١٣٤﴾﴾ [البقرة].

٤- ﴿وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخْتَالًا فَخُورًا ﴿١٣٥﴾﴾ [النساء].

٥- ﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَاللَّهُ أَوْلَىٰ بِهِمَا فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَىٰ أَنْ تَعْدِلُوا وَإِنْ تَلَوْتُمْ أَوْ تَعْرِضُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ﴿١٣٦﴾﴾ [النساء].

٦- ﴿قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ أَلَّا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ رَبِّ إِمْلِكُوا نَحْنُ نَرْزُقُكُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَٰلِكُمْ وَصْنُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿١٣٧﴾﴾ [الأنعام].

٧- ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا أَفٍّ وَلَا تَنْهَرَهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿١٣٨﴾﴾ [الإسراء].

وأما آية الإرث فعبر عن الوالد بالأب ليدخل الجد ويكون الوالد إن وجد حاجباً للجد وكلاهما سمي أباً، وفي ذلك دقة البيان لمن تدبر:

﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلَا يُورِثُ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ الشُّدُسُ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ

ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١٠﴾ [النساء].

٤ - الدليل الرابع على أن معنى الأب هو العم قوله صلى الله عليه وآله وسلم ((فإنما عم الرجل صنو أبيه)) :

أخرج الترمذي باب المناقب - مناقب العباس عن عَبْدِ الْمُطَّلِبِ بْنِ رَبِيعَةَ بْنِ الْحَارِثِ ابْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ أَنَّ الْعَبَّاسَ بْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ دَخَلَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مُغَضَّبًا وَأَنَا عِنْدَهُ فَقَالَ: ((مَا أَغْضَبَكَ؟)).

قَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا لَنَا وَلِقُرَيْشٍ؟ إِذَا تَلَاقُوا بَيْنَهُمْ؛ تَلَاقُوا بِوُجُوهِ مُبْشَرَةٍ؛ وَإِذَا لَقُونَا لَقُونَا بِغَيْرِ ذَلِكَ، قَالَ: فَغَضِبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى احْمَرَّ وَجْهُهُ ثُمَّ قَالَ:

((وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا يَدْخُلُ قَلْبَ رَجُلٍ الْإِيمَانُ حَتَّى يُحِبَّكُمْ اللَّهُ وَلِرَسُولِهِ)).

ثُمَّ قَالَ: ((يَا أَيُّهَا النَّاسُ مَنْ آذَى عَمِّي فَقَدْ آذَانِي، فَإِنَّمَا عَمُّ الرَّجُلِ صِنُو أَبِيهِ)) قَالَ: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ، ورواه الإمام أحمد في مسند الشاميين ^(١).

فدل الحديث قوله صلى الله عليه وآله وسلم: ((فإنما عمُّ الرجل صِنُو أَبِيهِ)) أي: العم مثل الأب، وبالتالي يمكن حمل كلمة (أبي) أي: عمي.

٥ - الدليل الخامس على أن معنى الأب هو العم: التصريح بعمه في رواية الطبراني وطرق الحديث يفسر بعضها بعضها:

قال السيوطي في - مسالك الحنفا في والدي المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم: إنه وقع في حديث شبه هذا ذكر أبي طالب في دلائل القصد.

(١) في تحفة الأحوذى بشرح الترمذي: ((فإنما عمُّ الرجل صِنُو أَبِيهِ)) يَكْتَسِرُ الصَّادُ وَسُكُونُ النُّونِ أَيُّ: مِثْلُهُ، وَأَصْلُهُ أَنْ يَطْلُعَ كَخِلَتَانِ أَوْ ثَلَاثٍ مِنْ أَصْلٍ عَرَقٍ وَاحِدٍ فَكُلُّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ صِنُو يَعْنِي: مَا عَمُّ الرَّجُلِ وَأَبُوهُ إِلَّا كَصِنُونَيْنِ مِنْ أَصْلٍ وَاحِدٍ فَهُوَ مِثْلُ أَبِي أَوْ مِثْلِي.

أخرج الطبراني عن أم سلمة أن الحارث بن هشام أتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوم حجة الوداع فقال: يا رسول الله إنك تحت على صلة الرحم والإحسان إلى الجار وإبرار اليتيم وإطعام الضيف وإطعام المساكين، وكل هذا كان يفعله هشام بن المغيرة، فما ظنك به؟ يا رسول الله؟

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ((كل قبر لا يشهد صاحبه أن لا إله إلا الله فهو في جذوة من النار، وقد وجدت عمي أبا طالب في طمطم من النار، فأخرجه الله لمكانه مني، وإحسانه إلي فجعله في ضحضاح من النار)).

٦ - الدليل السادس على أن معنى الأب هو العم: تفسير الرسول صلى الله عليه وآله وسلم

أخرج الترمذي عن أنس قال: بَلَغَ صَفِيَّةٌ أَنَّ حَفْصَةَ قَالَتْ: بِنْتُ يَهُودِيٍّ، فَكَثَّرَ فَدَخَلَ عَلَيْهَا النَّبِيُّ ﷺ وَهِيَ تَبْكِي.

فَقَالَ: ((مَا يُبْكِيكِ؟)).

فَقَالَتْ: قَالَتْ لِي حَفْصَةُ: إِنِّي بِنْتُ يَهُودِيٍّ.

فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: ((إِنَّكَ لَابْنَةُ نَبِيٍّ وَإِنَّ عَمَّكَ لَنَبِيٍّ وَإِنَّكَ لَتَحْتَ نَبِيٍّ فَفِيمَ تَفْخَرُ عَلَيْكَ)).

ثُمَّ قَالَ: ((اتَّقِي اللَّهَ يَا حَفْصَةُ)) قَالَ أَبُو عِيْسَى: هَذَا حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ غَرِيبٌ مِنْ هَذَا الْوَجْهِ، ورواه أحمد.

قال في تحفة الأحوذى بشرح جامع الترمذي: ((وإنك لابنة نبي)) أي: هارون بن عمران عليه السلام (وإن عمك نبي) أي: موسى بن عمران عليه السلام (وإنك لتحت نبي) أي: الآن (ففيهم تفخر عليك) بفتح الخاء أي: فبأي شيء تفخر حفصة عليك « انتهى.

فهذا دليل على تفسير النبي صلى الله عليه وآله وسلم الأب بأنه غير الوالد.

فكل الأدلة السابقة من القرآن والسنة واللغة وأقوال المفسرين تدل على أن المقصود بـ (الأب) هو عم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وليس والده والله أعلم.

القريئة الثانية: حمل رواية حماد على أبيه من الرضاعة وليس والده (عبد الله): وهو أحد آبائه من الرضاعة حيث إن مرضعات النبي صلى الله عليه وآله وسلم كن أربعاً:

١- ثويبة (وهي التي أرضعت حمزة بن عبد المطلب)، كما رواه البخاري في صحيحه باب (وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم). ورواه ابن سعد ١/ ١٠٨.

٢- وامرأة من بني سعد غير حليلة: (وهي التي أرضعت حمزة بن عبد المطلب) كما رواه ابن سعد ١/ ١٠٩.

٣- وحليمة السعدية كما رواه ابن هشام في سيرته ١/ ١٧٢، ٢٧٨، ودلائل النبوة لأبي نعيم ١/ ٢٠٣، وابن سعد ١/ ١١٣، ١١٤، ومستدرک الحاكم ١/ ١٦٤ وهذه أسلم زوجها وهو الحارث بن عبد العزى كما ذكره أبو داود باب بر الوالدين، وذكره السهيلي في الروض الأنف ١/ ١٨٥.

أخرج أبو داود في سننه -كتاب الأدب/ باب بر الوالدين- قال: حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدٍ أَهْمَدَانِي، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ قَالَ حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، أَنَّ عُمَرَ بْنَ السَّائِبِ حَدَّثَهُ أَنَّهُ بَلَغَهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ جَالِسًا فَأَقْبَلَ أَبُوهُ مِنَ الرِّضَاعَةِ، فَوَضَعَ لَهُ بَعْضَ ثَوْبِهِ، فَقَعَدَ عَلَيْهِ، ثُمَّ أَقْبَلَتْ أُمُّهُ مِنَ الرِّضَاعَةِ، فَوَضَعَ لَهَا شِقَّ ثَوْبِهِ مِنْ جَانِبِهِ الْآخَرِ، فَجَلَسَتْ عَلَيْهِ، ثُمَّ أَقْبَلَ أَخُوهُ مِنَ الرِّضَاعَةِ، فَقَامَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَأَجْلَسَهُ بَيْنَ يَدَيْهِ) وانفرد به أبو داود^(١). فإذا كان بره صلى الله عليه وآله وسلم لأبويه من الرضاعة هكذا، فكيف سيكون بره لوالديه الحقيقيين صلى الله عليه وآله وسلم يوم القيامة ١٩.

(١) قال المنذري: هذا معضل، عمر بن السائب يروي عن التابعين، وعمر بن السائب لم يلق الصحابة توفي ١٣٤ هـ. وثقه ابن حبان والذهبي.

٤- وخولة بنت المنذر كما ذكره ابن سيد الناس في عيون الأثر ١/ ٣٧.

فبقي معنا آباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم من الرضاعة هم: زوج ثويبة وزوج امرأة من بني سعد، وزوج خولة بنت المنذر، ولم تذكر الروايات عنهم شيئاً حول إيمانهم وإسلامهم - فيها أعلم.

ومعلوم أن إطلاق الأب على الأب من الرضاعة لا يختلف عليه اثنان: لا شرعاً ولا عرفاً ولا لغة، فقد يكون قد قصده صلى الله عليه وآله وسلم، فلماذا لا يحمل ((إن أبي وأباك في النار)) على أحد آبائه من الرضاعة هؤلاء؟ وكذلك الحديث الضعيف: ((أمي مع أمكم)) إحدى أمهاته من الرضاعة التي لم يثبت إيمانها؟

وأما حديث ((أسأذنت ربي أن أستغفر لأمي فلم يأذن لي)) فسيأتي الجواب عليه إن شاء الله تعالى.

الباب الرابع

إثبات إيمان أم النبي ﷺ

آمنة بنت وهب رحمها الله تعالى

الفصل الأول : أدلة المعارض .

الفصل الثاني : معنى حديث « استأذنت ربي

في أن أستغفر لأمي فلم يأذن

لي » وإجابة العلماء على

المعارض .

الباب الرابع

إثبات إيمان أم النبي صلى الله عليه وآله وسلم

آمنة بنت وهب رحمها الله تعالى

الفصل الأول

أدلة المعارض

احتج المعارض على زعمه بما فهمه مما يلي:

أ- من القرآن:

ويحتج المعارض بقوله تعالى : ﴿ مَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أَوْلَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴾ [التوبة] ، وأن الآية نزلت في آمنة أم النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

ب- من السنة:

ما رواه مسلم عن أبي هريرة قال : رَأَى النَّبِيُّ ﷺ قَبْرَ أُمِّهِ فَبَكَى وَأَبْكَى مَنْ حَوْلَهُ فَقَالَ : ((اسْتَأْذَنْتُ رَبِّي أَنْ أَسْتَغْفِرَ لَهَا فَلَمْ يُؤْذَنْ لِي ، وَاسْتَأْذَنْتُهُ أَنْ أَرْوَرَ قَبْرَهَا فَأُذِنَ لِي ، فَزُورُوا الْقُبُورَ فَإِنَّهَا تُدَكِّرُ الْمَوْتَ)) .

ويستنبط هذا الفريق كونه صلى الله عليه وآله وسلم لم يؤذن له أن يستغفر لها، دليل على أنها ماتت على الشرك أو الكفر أو أنها في النار، والعياذ بالله تعالى.

وقد احتج المعارض بالاحتمال الذي أورده ابن حجر في شرح الحديث، وسأضع ما نقله هذا الفريق بين قوسين هكذا [] وأذكر كلام ابن حجر كاملاً:

قال ابن حجر في الفتح: قوله: ((والله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك)) قال الزين ابن المنير: ليس المراد طلب المغفرة العامة والمساخة بذنب الشرك، وإنما المراد تخفيف العذاب عنه كما جاء مبيناً في حديث آخر.

قلت - أي: ابن حجر: وهي غفلة شديدة منه ، فإن الشفاعة لأبي طالب في تخفيف العذاب لم ترد ، وطلبها لم ينع عنه ، وإنما وقع النهي عن طلب المغفرة العامة ، وإنما ساء ذلك للنبي ﷺ اقتداءً بإبراهيم في ذلك ، ثم ورد نسخ ذلك كما سيأتي بيانه واضحاً. قوله : (فأنزل الله : ﴿ مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ ﴾ [التوبة: ١١٣] أي : ما ينبغي لهم ذلك ، وهو خبر بمعنى النهي هكذا وقع في هذه الرواية.

وروى الطبري من طريق شبل عن عمرو بن دينار قال: قال النبي ﷺ : ((استغفر إبراهيم لأبيه وهو مشرك ، فلا أزال أستغفر لأبي طالب حتى ينهاني عنه ربي)). فقال أصحابه : لنستغفرن لأبائنا كما استغفر نبينا لعمه، فنزلت .

وهذا فيه إشكال، لأن وفاة أبي طالب كانت بمكة قبل الهجرة اتفاقاً، وقد ثبت أن النبي ﷺ أتى قبر أمه لما اعتمر، فاستأذن ربه أن يستغفر لها فنزلت هذه الآية، والأصل عدم تكرار النزول .

وقد أخرج الحاكم وابن أبي حاتم من طريق أيوب بن هانئ عن مسروق عن ابن مسعود قال: (خرج رسول الله ﷺ يوماً إلى المقابر فاتبعناه، فجاء حتى جلس إلى قبر منها، فناجاه طويلاً ثم بكى، فبكينا لبكائه، فقال: ((إن القبر الذي جلست عنده قبر أُمِّي، واستأذنت ربي في الدعاء لها فلم يأذن لي، فأنزل علي: ﴿ مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ﴾ [التوبة] وأخرج أحمد من حديث ابن بريده عن أبيه نحوه وفيه :

الفصل الثاني

معنى حديث: «استأذنت ربي في أن أستغفر لأُمِّي فلم يأذن لي»

وإجابة العلماء على المعارض

والجواب من وجوه :

أولاً: تحقيق سبب نزول الآية في أبي طالب وليس في أُمِّه أم النبي صلى الله عليه وآله وسلم:

١- أخرج البخاري في صحيحه - كتاب الجنائز - عن سعيد بن المسيَّب عن أبيه أَنَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّهُ لَمَّا حَضَرَتْ أَبَا طَالِبٍ الْوَفَاةُ جَاءَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَوَجَدَ عِنْدَهُ أَبَا جَهْلَ بْنَ هِشَامٍ وَعَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي أُمَيَّةَ بْنَ الْمُغِيرَةِ.

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِأَبِي طَالِبٍ: «يَا عَمَّ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ كَلِمَةً أَشْهَدُ لَكَ بِهَا عِنْدَ اللَّهِ».

فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أُمَيَّةَ: يَا أَبَا طَالِبٍ أَتَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ.

فَلَمْ يَزَلْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْزِضُهَا عَلَيْهِ وَيَعُودَانِ بِتِلْكَ الْمَقَالَةِ حَتَّى قَالَ أَبُو طَالِبٍ آخِرَ مَا كَلِمَتُهُمْ: هُوَ عَلَى مِلَّةِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، وَأَبَى أَنْ يَقُولَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ.

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: (أَمَّا وَاللَّهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ مَا لَمْ أَنُحَ عَنْكَ)، فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى فِيهِ: ﴿ مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ ﴾ الآية [التوبة: ١١٣].

وفي رواية أخرى للبخاري:

وَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: ((إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ)) ورواه: مسلم والترمذي والنسائي وأحمد كلهم يذكرون سبب نزول الآية في أبي طالب.

(نزل بنا ونحن معه قريب من ألف راكب) ولم يذكر نزول الآية .

وفي رواية الطبري من هذا الوجه: (لما قدم مكة أتى رسم قبر) ، ومن طريق فضيل ابن مرزوق عن عطية:

(لما قدم مكة وقف على قبر أمه حتى سخنت عليه الشمس رجاء أن يؤذن له فيستغفر لها فنزلت) .

وللطبراني من طريق عبد الله بن كيسان عن عكرمة عن ابن عباس نحو حديث ابن مسعود وفيه:

(لما هبط من ثنية عسفان " وفيه نزول الآية في ذلك. [فهذه طرق يعضد بعضها بعضاً، وفيها دلالة على تأخير نزول الآية عن وفاة أبي طالب، ويؤيده أيضاً أنه ﷺ قال يوم أحد بعد أن شج وجهه : ((رب اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون)) .

- لكن يحتمل في هذا أن يكون الاستغفار خاصاً بالأحياء وليس البحث فيه .

- ويحتمل أن يكون نزول الآية تأخر وإن كان سببها تقدم، ويكون لنزولها سببان: متقدم وهو أمر أبي طالب ومتأخر وهو أمر آمنه ^(١) .

ويتابع ابن حجر قوله: (ويؤيد تأخير النزول ما تقدم في تفسير براءة من استغفاره ﷺ للمنافقين حتى نزل النهي عن ذلك، فإن ذلك يقتضي تأخير النزول وإن تقدم السبب.

ويشير إلى ذلك أيضاً قوله في حديث الباب : (وأنزل الله في أبي طالب : ﴿ إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ

(١) نقل أحد المعارضين محتجاً ومستنداً على رأيه عبارة الحافظ ابن حجر المشار إليها بين القوسين [وترك الباقي !!

بِالْمُهْتَدِينَ ﴿١١٣﴾ [القصص] لأنه يشعر بأن الآية الأولى نزلت في أبي طالب وفي غيره، والثانية نزلت فيه وحده.

ويؤيد تعدد السبب : ما أخرج أحمد من طريق أبي إسحاق عن أبي الخليل عن علي قال : (سمعت رجلاً يستغفر لوالديه وهما مشركان ، فذكرت ذلك للنبي ﷺ فأُنزل الله : ﴿ مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ ﴾ [التوبة: ١١٣] .

وروى الطبري من طريق ابن أبي نجيع عن مجاهد قال: وقال المؤمنون ألا نستغفر لأبائنا كما استغفر إبراهيم لأبيه ؟ فنزلت . ومن طريق قتادة قال: (ذكرنا له أن رجلاً) فذكر نحوه .

وفي الحديث: أن من لم يعمل خيراً قط إذا ختم عمره بشهادة أن لا إله إلا الله، حكم بإسلامه وأجريت عليه أحكام المسلمين، فإن قارن نطق لسانه عقد قلبه نفعه ذلك عند الله تعالى، بشرط أن لا يكون وصل إلى حد انقطاع الأمل من الحياة، وعجز عن فهم الخطاب، ورد الجواب، وهو وقت المعاينة، وإليه الإشارة بقوله تعالى: ﴿ وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْعَنَنَ ﴾ [النساء: ١٨] والله أعلم) انتهى كلام ابن حجر رحمه الله .

والجواب على استدلال المعارض بكلام الحافظ ابن حجر - رحمه الله - ما يلي :

- قال السيوطي يرد على رواية ابن جرير:

(وله علتان: مخالفته الحديث الصحيح في نزول الآية في أبي طالب.

والثانية : قال ابن سعد في الطبقات: هذا غلط كبير ليس قبرها بمكة، قبرها بالأبواء) انتهى ^(١) .

(١) انظر : شرح الزرقاني على المواهب اللدنية ١/ ٣٣٣ طبع دار الكتب العلمية.

ثم رد السيوطي رواية الحاكم فقال عنها:

(قال الحاكم: هذا حديث صحيح ورده الذهبي في اختصار المستدرک بأن فيه أيوب ابن هانئ ضعفه ابن معين.

قال السيوطي: فهذه علة تقدر في صحته. .

وقال: وله علة ثانية هي مخالفته لما في البخاري وغيره من أن هذه الآية نزلت بمكة عقب موت أبي طالب واستغفار النبي ﷺ له، ووردت أحاديث أخر في الترمذي وغيره فيها سبب غير قصة آمنة) انتهى.

ونرى اضطراب قول الحافظ ابن حجر في الاستدلال بالسبب:

- لأنه قرر القاعدة أولاً وهي: عدم تكرار السبب، ثم ذكر احتمال السبب فأورد عدة روايات ضعيفة وترك الصحيحة، وقال عن الروايات الضعيفة (يعضد بعضها بعضاً)، فكيف خالف قاعدته بعدم تكرار السبب!!! ثم خالف نفسه بالاحتجاج بالضعيف وترك الصحيح وهو الإمام الحافظ؟! وخاصة في مسألة كفر وإيمان؟! ثم في مسألة تتعلق بأمر النبي ﷺ؟ بالفعل إن هذا شيء عجاب؟! مع العلم أن مذهب ابن حجر -رحمه الله- التوقف، وأن أهل الفترة وأطفال المشركين ومن لم تبلغه الدعوة يمتحنون يوم القيامة لورود الأحاديث بذلك كما قدمنا.

ومن هنا نجد أن الصحابة فهموا الاستغفار لآبائهم المشركين، ولم يفهموا زيارة قبور آبائهم المشركين، ومن هنا نفهم أن زيارة النبي ﷺ قبر أمه دليل إيمانها والله أعلم.

ثانياً: الجواب على معنى الحديث:

الوجه الأول: عدم صلاة الرسول ﷺ على من عليه دين لا تعني كفر صاحبها، وكذلك عدم استغفاره لأمه:

- قال الحافظ الزرقاني: إن حديث عدم الإذن في الاستغفار لا يلزم منه الكفر بدليل أنه صلى الله عليه وآله وسلم كان ممنوعاً في أول الإسلام من الصلاة على من مات وعليه دين، ولم يترك له وفاء، ومن الاستغفار له؛ وهو من المسلمين.

- وقال القاضي عياض: بكاءه ﷺ أي: ليس لتعذيبها، إنها هو أسف على ما فاتها من إدراك أيامه والإيمان به.

قال الزرقاني: وما ألفت عبارة القاضي فإنها صريحة في أن البكاء إنما هو لكونها لم تحز شرف الدخول في هذه الأمة، لا لكونها على غير الحنيفية^(١).

وقال الشيخ السندي في شرح الحديث من رواية النسائي:

(قوله (بكى وأبكى.. إلخ) كأنه أخذ ما ذكر في الترجمة من المنع عن الاستغفار أو من مجرد أنه الظاهر على مقتضى وجودها في وقت الجاهلية لا من قوله بكى وأبكى؛ إذ لا يلزم من البكاء عند الحضور في ذلك المحل العذاب أو الكفر، بل يمكن تحققه مع النجاة والإسلام أيضاً^(٢)، لكن من يقول بنجاة الوالدين لهم ثلاثة مسالك في ذلك:

- مسلك أنها ما بلغت الدعوة، ولا عذاب على من لم تبلغه الدعوة؛ لقوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى تَبْعَثَ رَسُولاً﴾ [الإسراء] فلعل من سلك هذا المسلك يقول في تأويل الحديث: إن الاستغفار فرع تصوير الذنب، وذلك في أوان التكليف، ولا يعقل ذلك فيمن لم تبلغه الدعوة، فلا حاجة إلى الاستغفار لهم، فيمكن أنه ما شرع الاستغفار إلا لأهل الدعوة لا لغيرهم وإن كانوا ناجين.

(١) شرح الزرقاني على المواهب ١/ ٣٣٥.

(٢) وإن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يبكي في مواطن الرحمة وليس العكس: ففي صحيح ابن خزيمة ج ٤/ ص ٢٧١٢/ ٢١٢ عن ابن عمر قال: استقبل رسول الله ﷺ الحجر فاستلمه، ثم وضع شفتيه عليه يبكي طويلاً، فالتفت فإذا هو بعمر يبكي، فقال: ((يا عمرها هنا تسكب العبرات)).

- وأما من يقول: بأنها أحيا له صلى الله تعالى عليه وسلم، فأما به فيحمل هذا الحديث على أنه كان قبل الإحياء.

- وأما من يقول: بأنه تعالى يوفقهما للخير عند الامتحان يوم القيامة، فهو يقول بمنع الاستغفار لها قطعاً، فلا حاجة له إلى تأويل.

فاتضح وجه للحديث على جميع المسالك والله تعالى أعلم) انتهى كلام السندي.

الوجه الثاني في معنى الحديث: حيث جاز زيارة قبر أمه، فقد كانت سبباً في نسخ عدم زيارة القبور، لقوله صلى الله عليه وآله وسلم في نهاية حديث زيارته لقبر أمه: ((فَزُورُوا الْقُبُورَ فَإِنَّهَا تُذَكِّرُ الْمَوْتَ))، فإن بكاءه من أجل ذكره الآخرة وليس لأن أمه كافرة فبكى عليها، وإن من فهم عدم الإذن بالاستغفار دليل الكفر، إنما فهم ذلك بطريق مفهوم المخالفة، وهو مختلف فيه بين العلماء، ومن قال به - وهم الشافعية - وضع له شروطاً كثيرة، ولعل هذا الفريق لا يقول بمفهوم المخالفة كلياً، فلماذا يحتج به الآن في هذه المسألة!!

الوجه الثالث: كان قد سبق زيارة النبي صلى الله عليه وآله وسلم قبر أمه نزول قوله تعالى: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَّ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِمْ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ﴾ [التوبة].

نزلت في رئيس المنافقين عبد الله بن أبي بن سلول، بعد وفاته، بعد غزو تبوك، وهي آية صريحة بعدم جواز زيارة قبر الكفار والمنافقين، فكيف يطلب الرسول صلى الله عليه وآله وسلم أمراً أنزل فيه أمر ونهي؟ إلا أن يكون أمر أمه غير ذلك؟

أخرج البخاري في صحيحه - كتاب تفسير القرآن - عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّهُ قَالَ لَمَّا تَوَفَّى عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي جَاءَ ابْنُهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَعْطَاهُ قَمِيصَهُ وَأَمَرَهُ أَنْ يُكْفَنَهُ فِيهِ ثُمَّ قَامَ يُصَلِّي عَلَيْهِ فَأَخَذَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ بِثَوْبِهِ فَقَالَ: تُصَلِّي عَلَيْهِ وَهُوَ مُنَافِقٌ وَقَدْ نَهَاكَ اللَّهُ أَنْ تَسْتَغْفِرَ لَهُمْ؟

قال: ((إِنَّمَا خَيْرِنِي اللَّهُ أَوْ أَخْبَرَنِي اللَّهُ فَقَالَ: ﴿أَسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠] فَقَالَ: (سَأَزِيدُهُ عَلَى سَبْعِينَ).

قال: فَصَلَّى عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَصَلَّيْنَا مَعَهُ ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ:

﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِّنْهُمْ مَّتَّ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِمْ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَسِقُونَ﴾ [التوبة]. وأورده البخاري في خمسة مواضع، ورواه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه وأحمد.

قال ابن حجر في الفتح:

ذكر الواقدي ثم الحاكم في «الإكليل» أنه مات بعد منصرفهم من تبوك، وذلك في ذي القعدة سنة تسع، وكانت مدة مرضه عشرين يوماً، ابتداءها من ليال بقيت من شوال، قالوا: وكان قد تخلف هو ومن تبعه من غزوة تبوك، وفيهم نزلت: ﴿لَوْ خَرَجُوا فِيكُم مَّا زَادُوكُمْ إِلَّا حَبَالًا﴾ [التوبة] وهذا يدفع قول ابن التين أن هذه القصة كانت في أول الإسلام قبل تقرير الأحكام) انتهى.

فلو كانت غير مؤمنة - حسب زعم المعارض - لما أذن الله تعالى للنبي صلى الله عليه وآله وسلم بزيارة قبر أمه، بعد نزول الآية، ولا قام على قبرها، ولفهم الصحابة رضي الله عنهم جواز زيارة قبور آبائهم الكفار ولفعلوا ذلك!

الوجه الرابع: ولو كانت غير مؤمنة - كما يقول الخصم والعياذ بالله - لما بكى عليها وهو يعلم أصحابه التبرئة من الكفار والمشركين، وخاصة أن زيارته صلى الله عليه وآله وسلم كانت بعد نزول قوله تعالى:

﴿لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِّنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْفَالِحُونَ ﴿١٧﴾

[المجادلة]

والتي نزلت بعد غزوة أحد.

- ذكر القرطبي في تفسيره عن سبب نزول قوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾ [الضحى]:

وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا قول الله تعالى في إبراهيم: ﴿فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [إبراهيم] وقول عيسى: ﴿إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [المائدة] فرفع يديه وقال: ((اللهم أمتي أمتي)) وبكى. فقال الله تعالى لجبريل: ((اذهب إلى محمد، وربك أعلم، فسله ما يبيحك؟)) فأتى جبريل النبي ﷺ، فسأل فأخبره.

فقال الله تعالى لجبريل: (اذهب إلى محمد، فقل له: إن الله يقول لك: إنا سنرضيك في أمتك ولا نسوؤك).

فإذا بكاء النبي صلى الله عليه وآله وسلم على أمته لا يعني كفرها، كذلك بكاءه على أمه لا يعني كفرها، وجواب الله تعالى على بكائه صلى الله عليه وآله وسلم أنه لا يسوؤه يوم القيامة، يدخل فيه شفاعته لوالديه بعدم الإساءة، وسيأتي بيان ذلك والله أعلم.

الوجه الخامس: ومن إشارات إيمانها عندما شملها النبي صلى الله عليه وآله وسلم مع الرسل في حديثه، وعطفها عليهم وهو يحدث عنها:

أخرج أحمد - مسند الشاميين برقم ١٦٥٢٥ - بإسناد حسن عن أبي أمامة قال: قُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ مَا كَانَ أَوَّلَ بَدْءٍ أَمَرَكُ؟ قَالَ: «دَعْوَةُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ، وَبُشْرَى عِيسَى، وَرَأَتْ أُمِّي أَنَّهُ يُخْرِجُ مِنْهَا نُورًا أَضَاءَتْ مِنْهَا قُصُورُ الشَّامِ».

وفي رواية لأحمد: «وَرُؤْيَا أُمِّي الَّتِي رَأَتْ أَنَّهُ خَرَجَ مِنْهَا نُورٌ أَضَاءَتْ لَهُ قُصُورُ الشَّامِ، وَكَذَلِكَ تَرَى أُمَّهَاتُ النَّبِيِّينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ».

بل إنها رأت النور خرج منها وهو ما رواه الإمام أحمد - مسند الشاميين برقم ١٦٥٣٧ - عَنْ عُرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ((إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ لِحَاقَتِ النَّبِيِّينَ وَإِنَّ آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ لُمُنْجِدٌ فِي طَيْبَتِهِ، وَسَأُنَبِّئُكُمْ بِأَوَّلِ ذَلِكَ: دَعْوَةُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ، وَبُشْرَةُ عِيسَى بِي، وَرُؤْيَا أُمِّي الَّتِي رَأَتْ وَكَذَلِكَ أُمَّهَاتُ النَّبِيِّينَ تَرَيْنَ)).

وفي رواية: وَزَادَ فِيهِ إِنَّ أُمَّ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَأَتْ حِينَ وَضَعَتْهُ نُورًا أَضَاءَتْ مِنْهُ قُصُورُ الشَّامِ.

وأخرج أحمد أيضاً عَنْ الْعُرْبَاضِ بْنِ سَارِيَةَ السُّلَمِيِّ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ((إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لِحَاقَتِ النَّبِيِّينَ وَإِنَّ آدَمَ لُمُنْجِدٌ فِي طَيْبَتِهِ وَسَأُنَبِّئُكُمْ بِتَأْوِيلِ ذَلِكَ: دَعْوَةُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ وَبُشْرَةُ عِيسَى قَوْمَهُ وَرُؤْيَا أُمِّي الَّتِي رَأَتْ أَنَّهُ خَرَجَ مِنْهَا نُورٌ أَضَاءَتْ لَهُ قُصُورُ الشَّامِ وَكَذَلِكَ تَرَى أُمَّهَاتُ النَّبِيِّينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ)).

وأمهات النبيين المذكورين في القرآن مؤمنات: مريم أم عيسى، وأم موسى، وأم إسماعيل، وأم نوح - عليهم وعلى نبينا الصلاة والسلام - قال الله تعالى عن دعاء سيدنا نوح:

﴿رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِيَ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَرِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا﴾ [نوح].

قال القرطبي في التفسير: (دعا لنفسه ولوالديه وكانا مؤمنين، وهما: ملك بن متوشلخ وشمخي بنت أنوش؛ ذكره القشيري والثعلبي. وحكى الماوردي في اسم أمه منجل).

وقال سعيد بن جبیر: أراد بوالديه أباه وجده. وقرأ سعيد بن جبیر «لوالدي» بكسر الدال على الواحد.

قال الكلبي: كان بينه وبين آدم عشرة آباء كلهم مؤمنون.

وقال ابن عباس: لم يكفر لنوح والد فيما بينه وبين آدم عليهما السلام) انتهى.

فالدعاء للوالدين لا ينصرف إلا للوالدين الحقيقيين المباشرين وإن علوا، أما الأبوان فيمكن أن ينصرفا إلى غيرهما حتى آدم وحواء عليهما السلام والله أعلم.

فكل هذه الروايات تؤكد متقية سيدتنا آمنة بنت وهب أم النبي صلى الله عليه وآله وسلم وتكريم الله تعالى لها، ثم ذكرها مع سيدنا إبراهيم وعيسى، وأن أمهات الأنبياء يكرمهن الله تعالى بسبب حملهن لرسوله، وجميع أمهات النبيين مؤمنات لم يرد نص بخلاف ذلك.

كما أن قوله صلى الله عليه وآله وسلم: ((دَعْوَةُ أَبِي إِبْرَاهِيمَ)) هو معنى قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [البقرة].

وهذا يدل على إيمان آباءه صلى الله عليه وآله وسلم حتى إبراهيم، حتى خرج صلى الله عليه وآله وسلم؛ لأننا وجدنا أن سلالة سيدنا إسحاق كلهم أنبياء ورسلاً حتى عيسى عليهم وعلى نبينا الصلاة والسلام، فكيف يُجوز المخالف خلاف ذلك!!

ولو كان آباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم على غير الملة الخيفية لعيرته قريش بهم، ولهذا وجدنا القرآن يعيرهم باتباعهم آباءهم بلا تدبر أو تفكير:

﴿بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾ [الزخرف]

[الزخرف]

﴿وَكَذَٰلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْتَدُونَ﴾ [الزخرف].

وأما المؤمن فيتبع آباءه المؤمنين بتدبر وتفكير، بدليل وجوب تلقي الإيمان عند البلوغ بالدليل سواء بالدليل العقلي أو النقلي أو الفطري على خلاف بين العلماء.

الوجه السادس: ولو كانت آمنة تعتقد باعتقاد الجاهلية لما أرجعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم وآله وهو صغير مع مرضعته حليلة عندما قصت عليها حديث شق الصدر، وقالت آمنة لحليمة: أتخافين عليه! والله لن يكون للشيطان على ابني سبيل.

وفي بيئة تنتشر فيها قصص الشياطين والجن، ترى أمه النور وتشعر بخفة حمله وترى كراماته ومعجزاته المتعاقبة وهو ما زال ﷺ في مرحلة الصغر:

روى عبد الرزاق في مصنفه ٣١٧/٥ عن معمر عن الزهري قوله:

((فتوفي عبد الله بها وولدت آمنة رسول الله ﷺ فكان في حجر عبد المطلب فاسترضعته امرأة من بني سعد بن بكر، فنزلت به التي ترضعه سوق عكاظ، فرآه كاهن من الكهان فقال: يا أهل عكاظ، اقتلوا هذا الغلام فإن له ملكاً، فراعته به أمه التي ترضعه، فنجاه الله، ثم شب عندها حتى إذا سعى وأخته من الرضاعة تحضنه، فجاءته أخته من أمه التي ترضعه فقالت: أي أمتاه! إني رأيت رهطاً أخذوا أخي آنفاً؛ فشقوا بطنه، فقامت أمه التي ترضعه فزعة حتى أته، فإذا هو جالس منتقعاً لونه لا ترى عنده أحداً.

فارتحلت به حتى أقدمته على أمه فقالت لها: اقضي عني، ابنك فلاني قد خشيت عليه.

فقالت أمه: لا والله ما بابني ما تخافين لقد رأيت وهو في بطني أنه خرج نور مني أضاءت منه قصور الشام ولقد ولدته حين ولدته فخرّ معتمداً على يديه رافعاً رأسه إلى السماء فافتصلته أمه وجده عبد المطلب، ثم توفيت أمه...) انتهى.

الوجه السابع: قال السيوطي رحمه الله: (وإذا كان قد صح في أبي طالب أنه أهون أهل النار عذاباً لقربته منه صلى الله عليه وآله وسلم وبره به، مع إدراكه الدعوة وامتناعه

من الإجابة وطول عمره، فما ظنك بأبويه اللذين هما أشد منه قرباً، وأكد منه حباً، وأبسط عذراً وأقصر منه عمراً؟!

فمعاذ الله أن يظن بها أنها في طبقة أهل الجحيم وأن يشدد عليهما العذاب العظيم! هذا لا يفهمه من له أدنى ذوق (١) انتهى، وقد سبق بيان أدلة ذلك.

الوجه الثامن: قال الله تعالى: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ [التوبة: ٢٨]، والرسول صلى الله عليه وآله وسلم طاهر خرج من صلب ورحم طاهرين، بدليل:

قول الله تعالى: ﴿وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّجْدَيْنِ﴾ [الشعراء]. قال ابن عباس: أي: في أصلاب الآباء: آدم؛ ونوح؛ وإبراهيم؛ حتى أخرجه نبياً (٢).

وقال ابن كثير في تفسيره للآية: وروى البزار وابن أبي حاتم من طريقين عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال في هذه الآية: (يعني قلبه من صلب نبي إلى صلب نبي حتى أخرجه نبياً) انتهى.

- ودليل طهارته اصطفاء الله تعالى لآباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم: قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَءَالَ إِبْرَاهِيمَ وَءَالَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ [آل عمران].

قال ابن كثير في تفسيره للآية: (يخبر تعالى أنه اختار هذه البيوت على سائر أهل الأرض، فاصطفى آدم عليه السلام، خلقه بيده ونفخ فيه من روحه وأسجد له ملائكته وعلمه أسماء كل شيء وأسكنه الجنة ثم أهبطه منها لما له في ذلك من الحكمة.

(١) انظر كتاب: سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد للصالحى الدمشقي ٢/ ١٢٥، وشرح المواهب اللدنية ١/ ٣٥٢.

(٢) تفسير القرطبي سورة الشعراء آية ٢١٩.

واصطفى نوحاً عليه السلام وجعله أول رسول بعثه إلى أهل الأرض لما عبد الناس الأوثان وأشركوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً، وانتقم له لما طالت مدته بين ظهراي قومه يدعوهم إلى الله ليلاً ونهاراً، سرّاً وجهاراً، فلم يزداهم ذلك إلا فراراً، فدعا عليهم فأغرقهم الله عن آخرهم ولم ينج منهم إلا من اتبعه على دينه الذي بعثه الله به.

واصطفى آل إبراهيم ومنهم سيد البشر خاتم الأنبياء على الإطلاق محمد ﷺ، وآل عمران والمراد بعمران هذا هو والد مريم بنت عمران أم عيسى ابن مريم ﷺ. انتهى.

أخرج مسلم عن واثلة بن الأسقع قال: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: ((إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ كِنَانَةَ مِنْ وَلَدِ إِسْمَاعِيلَ، وَاصْطَفَىٰ قُرَيْشاً مِنْ كِنَانَةَ، وَاصْطَفَىٰ مِنْ قُرَيْشٍ بَنِي هَاشِمٍ، وَاصْطَفَانِي مِنْ بَنِي هَاشِمٍ)) ورواه الترمذي وأحمد.

قال في عون المعبود شرح أبي داود -باب الصدقة على بني هاشم: (وبنو هاشم هم: آل علي، وآل عباس، وآل جعفر، وآل عقيل، وآل الحارث بن عبد المطلب، وهاشم هو: ابن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة). فهذا الاصطفاء ليس له معنى إن لم يكن آباء نبينا محمد صلى الله عليه وآله وسلم من المؤمنين.

وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: (إن الله قسم خلقه قسمين فجعلني في خيرهما قسماً، ثم جعل القسمين أثلاثاً، فجعلني في خيرها ثلثاً، ثم جعل الأثلاث قبائل، فجعلني في خيرها قبيلة، ثم جعل القبائل بيوتاً، فجعلني في خيرها بيتاً، فذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيراً﴾ [الأحزاب] (١).

(١) أخرجه الطبراني في الكبير ٣/ ٥١، وأبو حاتم الرازي في العلل (٢٦٩٣)، وابن كثير في البداية والنهاية ٢/ ٢٥٧، وذكره الهيثمي في المجمع ٨/ ٢١٤، انظر سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد، تأليف الإمام: محمد بن يوسف الصالحى الدمشقي، تحقيق الشيخين: عادل عبد الموجود، وعلي محمد معوض، ط دار الكتب العلمية بيروت. ١/ ٢٣٥-٢٣٦.

الوجه التاسع : دليل إيمان آمنة بنت وهب - أم النبي صلى الله عليه وآله وسلم - بالله تعالى، وأنها على الملة الخنيفية:

روى أبو نعيم في (دلائل النبوة) - بسند ضعيف قاله السيوطي - من طريق الزهري عن أم سعادة بنت أبي رهم عن أمها قالت: شهدت آمنة أم الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في علتها التي ماتت فيها، ومحمد صلى الله عليه وآله وسلم غلام يقع له خمس سنين عند رأسها فنظرت إلى وجهه ثم قالت:

بارك فيك الله من غلام يا بن الذي من حومة الحرام
نجا بعون الملك المنعم فودى غداة الضرب بالسهام
بمائة من إبل سوام إن صح ما أبصرت في المنام
فأنت مبعوث إلى الأنام من عند ذي الجلال والإكرام
دين أبيك للبر إبراهيم فالله ينهاك عن الأصنام

أن لا تواليها مع الأقوام

ثم قالت: كل حي ميت، وكل جديد بال، وكل كبير يفنى، وأنا ميتة، وذكرى باق، وقد تركت خيراً، وولدت طهراً، ثم ماتت، وكنا نسمع نوح الجن عليها فحفظنا من ذلك:

نبكى الفتاة البرّة الأملية ذات الجمال العفة الرزينة
وصاحب المنبر في المدينة صارت لدى حفرتها رهينة

ثم علق السيوطي - في مسالك الخنفا :

(وأنت ترى هذا الكلام منها صريحاً في النهي عن موالاته الأصنام مع الأقوام، والاعتراف بدين إبراهيم عليه السلام، ويبعث ولدها إلى الأنام، من عند ذي الجلال والإكرام بالإسلام، وهذه الألفاظ منافية للشرك، وقولها: تبعت بالتحقيق، كذا هو في النسخة، وعندى أنه تصحيف، وإنما هو بالتخفيف).

ويتابع السيوطي رحمه الله بحثه فيقول :

(ثم إني استقرأت أمهات الأنبياء عليهم السلام فوجدتهم مؤمنات، فأما إسحاق وموسى وهارون وعيسى وحواء أم شيث عليهم السلام مذكورات في القرآن، بل قيل بنبتهم، ووردت بإيمان هاجر أم إسماعيل وأم يعقوب وأمهم أولاده، وأم داود وسليمان وزكريا ويحيى وشمويل وشمعون وذي الكفل عليهم السلام، ورجحه ابن حبان في تفسيره) انتهى كلام السيوطي.

الوجه العاشر: جمع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لبعض أصحابه أبيه وأمه:

أخرج البخاري في صحيحه - كتاب الجهاد/ باب المجن ومن يترس صاحبه بترس صاحبه، وكتاب المغازي باب إذ همت طائفتان، وكتاب الأدب/ باب قول الرجل فداك أبي وأمي - والطحاوي في شرح مشكل الآثار - عن علي رضي الله عنه قال: ((مَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَجْمَعُ أَبَوَيْهِ لِأَحَدٍ إِلَّا لَسَعْدِ بْنِ مَالِكٍ فَإِنِّي سَمِعْتُهُ يَقُولُ يَوْمَ أُحُدٍ: ((يَا سَعْدُ أَرْمِ فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي)) ورواه مسلم.

- أخرج البخاري في صحيحه - كتاب المغازي/ باب إذ همت طائفتان - عَنْ ابْنِ الْمُسَيْبِ أَنَّهُ قَالَ: قَالَ سَعْدُ بْنُ أَبِي وَقَّاصٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ: لَقَدْ جَمَعَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ أُحُدٍ أَبَوَيْهِ كِلَيْهِمَا، يُرِيدُ حِينَ قَالَ: ((فِدَاكَ أَبِي وَأُمِّي)) وَهُوَ يُقَاتِلُ ^(١).

(١) وقال الحافظ ابن حجر في الفتح باب قول الرجل: ((فداك أبي وأمي)): أي: هل يباح أو يكره؟ (وقد استوعب الأخبار الدالة على الجواز أبو بكر بن أبي عاصم في أول كتابه «آداب الحكماء» وجزم بجواز ذلك فقال: للمرء أن يقول ذلك لسلطانه ولكبيره ولذوي العلم ولمن أحب من إخوانه غير محظور عليه ذلك، بل يثاب عليه إذا قصد توقيره واستعطافه، ولو كان ذلك محظوراً لنهى النبي ﷺ فائق ذلك ولأعلمه أن ذلك غير جائز أن يقال لأحد غيره) انتهى.

- أخرج مسلم في صحيحه - كتاب فضائل الصحابة/ باب فضائل طلحة والزبير -
والطحاوي في شرح مشكل الآثار عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ : كُنْتُ أَنَا وَعُمَرُ بْنُ أَبِي سَلَمَةَ
يَوْمَ الْحَنْدَقِ مَعَ النَّسْوَةِ فِي أَطْمٍ حَسَانَ فَكَانَ يُطَاطِئُ لِي مَرَّةً فَأَنْظُرُ، وَأَطَاطِئُ لَهُ مَرَّةً فَيَنْظُرُ،
فَكُنْتُ أَعْرِفُ أَبِي إِذَا مَرَّ عَلَى فَرَسِهِ فِي السَّلَاحِ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ.

قَالَ: وَأَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُرْوَةَ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ: فَذَكَرْتُ ذَلِكَ لِأَبِي فَقَالَ:
وَرَأَيْتَنِي يَا بَنِي؟

قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: أَمَّا وَاللَّهِ لَقَدْ جَمَعَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَئِذٍ أَبَوَيْهِ! فَقَالَ: ((فَدَاكَ أَبِي
وَأُمِّي)).

وعن زر: كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم ساجداً فجعل الحسن والحسين
يركبان على ظهره، قال: فلما انصرف، قال: ((بأبي أنتما وأمي، من أحبني فليحب
هذين)).

وأخرج الطحاوي في شرح مشكل الآثار ٢٨٣/١ - باب بيان مشكل فعل رسول
الله صلى الله عليه وآله وسلم لمن فداه أباه وأمه) أورد بعض الأحاديث السابقة بسنده ثم
علق أبو جعفر الطحاوي بقوله:

(يدل على ما كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أراد لمن قال له هذه الأقوال
المذكورة في هذه الآثار وهو:

لو أقدر على أن أجعل أبي وأمي فداء لمن جعلتهما فداء له لفعلت، فيكون ذلك قد
بلغ من قلبه نهاية ما يبلغ مثله منه، ويكون من قال ذلك له قد علم منه أنه من قلبه في نهاية
ما يكون منه مثله من قلب مثله، والله الموفق).

وقال النووي في شرحه لصحيح مسلم:

قوله: (فيه جواز التفدية بالأبوين، وبه قال جماهير العلماء، وكرهه عمر بن الخطاب
والحسن البصري رضي الله عنهما، وكرهه بعضهم في التفدية بالمسلم من أبويه.

والصحيح الجواز مطلقاً؛ لأنه ليس فيه حقيقة فداء، وإنما هو كلام والطف وإعلام
بمحبة له، ومنزلته، وقد وردت الأحاديث الصحيحة بالتفدية مطلقاً) انتهى كلام
النووي.

وفي تحفة الأحوذى شرح سنن الترمذي في شرح حديث سعد:

(قوله: ((فَدَاكَ أَبِي وَأُمِّي)) بكسر الفاء، أي: أبي وأمي مفدى لك، وفي هذه التفدية
تعظيم لقدره، واعتداد بعمله، واعتبار بأمره، وذلك لأن الإنسان لا يفدي إلا من يعظمه،
فيبذل نفسه؛ أو أعز أهله له) انتهى.

وهنا لا بد أن نشير إلى الفرق بين أن يقول الأعلى للأدنى: فداك أبي وأمي، فله أهمية
خاصة، واعتبار مهم، ومنقبة كبيرة يفضل بها على أقرانه.

وبين أن يقولها الأدنى للأعلى، فهو أمر عادي، فقول الأعلى للأدنى ذلك دليل
التأكيد والأهمية والمثلية كما ذكر الطحاوي، أو بذل نفسه أو أعز أهله له، حسب قول ابن
حجر.

ولو كانت كلمة تقال ولا افتخار بها، لما افتخر بها سعد وفرح بها فقال: لَقَدْ جَمَعَ لِي
رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ أُحُدٍ أَبَوَيْهِ كِلَيْهِمَا.

ولما افتخر بها الزبير فقال لابنه: أَمَّا وَاللَّهِ لَقَدْ جَمَعَ لِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَئِذٍ أَبَوَيْهِ . وَاللَّهِ
أَعْلَم.

ولو كانت أمراً عادياً لما اختلف فيه العلماء كما نقلناه عن ابن حجر والنووي، والله
أَعْلَم.

وقول المخالف بأنها كلمة عادية وأن عادة العرب قولها: (فداك أبي وأمي) لورد
ذلك بكثرة، ولما رأينا النبي صلى الله عليه وآله وسلم خص بها بعض أصحابه، ولما افتخر
أولئك الأصحاب بها. وبهذا التخصيص لبعض صحابته علمنا مكانة أولئك الصحابة
منزلتهم بمنزلة أبويه، وقد قالها الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في أحلك الظروف
وأصعبها وذلك في المعركة حيث رأى النبي صلى الله عليه وآله وسلم تفدية أولئك

الصحابه بأرواحهم لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فكان جوابه صلى الله عليه وآله وسلم بالمثل.

الوجه الحادي عشر: إذا كان الله تعالى سيخفف عن أبي طالب العذاب وقد بلغته الدعوة، لمدافعته عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أفلا يكون تقديم الخير للنبي حملت تسعة أشهر، وربت ست سنوات، وفقدت الزوج والمعين، ولم تبلغها الدعوة لها أولى؟!

وإذا كان الله يخفف العذاب كل يوم اثنين عن أبي لهب لفرحه بولادة النبي صلى الله عليه وآله وسلم - كما هو في صحيح البخاري - وهو الذي نزلت في كفره آيات ﴿ تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ ﴾ [المسد] ، أفلا تنجو الأم التي حملت، وربت ولم تبلغها الدعوة؟!.

- وإذا كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يرد الجميل لكل من أسدى إليه معروفًا، ولو بحمل ماء الوضوء، أفلا يرد جميل أمه التي حملته وأرضعته وربته ست سنوات، وعاشت أياً وحبست نفسها ولم تتزوج، وقامت على تربية طفلها اليتيم حتى ماتت مهاجرة بعيدة عن مدينتها؟! وهو القائل من كانت صفتها كذلك فهي معه في الجنة .

أخرج أبو داود -كتاب الأدب- عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشْجَعِيِّ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: ((أَنَا وَامْرَأَةٌ سَفْعَاءُ الْخَدَيْنِ كَهَاتَيْنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، وَأَوْمَأَ يَرِيدُ بِالْوُسْطَى وَالسَّبَابِيَةِ، امْرَأَةٌ آمَتْ مِنْ رُوجِهَا ذَاتُ مَنْصِبٍ وَجَمَالٍ حَبَسَتْ نَفْسَهَا عَلَى يَتَامَاهَا حَتَّى يَأْتُوا أَوْ مَاتُوا)) ورواه الإمام أحمد.

- ولماذا لا تكون المرأة التي يتحدث عنها الرسول صلى الله عليه وآله وسلم سفعاء الخدين هي أمه، وأنها هي معه في الجنة، وقد تحققت بها صفات الحديث؟!.

- وإذا كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوصي ببر الوالدين، فأين بره لوالديه إن لم يشفع لهما، وهما لم تبلغها الدعوة؟! وهو القائل:

فيما رواه مسلم -كتاب العتق- عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: ((لَا يَجْزِي وَلَدٌ وَالِدًا إِلَّا أَنْ يَجِدَهُ تَمْلُوكًا فَيَشْتَرِيَهُ فَيُعْتِقَهُ)) ورواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه وأحمد.

أفلا يعتقهما يوم القيامة ويشفع لهما!!

- وإذا كان الله تعالى وصف نبيه : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ ﴾ [الأنبياء]

للكل العالمين لمن سبقه ولمن بعده ، فأين رحمته بوالديه، إن لم يشفع لهما؟!.

- وهكذا قل في كل أمر، فسوف تجد أن رحمة الله تعالى بعباده، ورحمة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بوالديه يؤكدان نجاتهما من النار إن شاء الله تعالى، وما ذلك على الله بعزيز، وقد قال الله تعالى :

﴿ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَدَابِكُمْ إِن شَكَرْتُمْ وَءَامَنْتُمْ وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا عَلِيمًا ﴾ [النساء]

﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ [البقرة: ١٨٥].

﴿ وَلَا تَأْيِسُوا مِنَ رُّوحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَأْيِسُ مِنَ رُّوحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ ﴾ [يوسف]

﴿ وَمَنْ يَقْنَطُ مِن رَّحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ ﴾ [الحجر].

﴿ إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ ﴾ [الأعراف].

وقد أحسن والدا النبي صلى الله عليه وآله وسلم إليه غاية الإحسان، حيث ماتا كليهما بعيداً عن الوطن، مريضين:

- فمات والده في المدينة وقد خرج من مكة للسعي على رزق والديه وزوجته وجنيه، ومات مريضاً مهاجراً بعيداً عن وطنه.

- وماتت أمه مريضة بعيدة عن الوطن مهاجرة من أجل تعريف النبي صلى الله عليه وآله وسلم بصلة رحمه، وبقبر والده^(١)، فماتت راجعة من المدينة إلى مكة المكرمة فأدركها الموت بالأبواء ودفنت هناك.

فهذا إحسانها لولدهما، والأمل معقود برحمة الله أن تناهيا لإحسانها لنبية إن شاء الله تعالى، وخاصة إذا علمنا:

أخرج البخاري في صحيحه - كتاب الجهاد والسير - باب الشهادة سبع - عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: (الشَّهْدَاءُ خَمْسَةٌ: الْمَطْعُونُ وَالْمَبْطُونُ وَالْغَرِقُ وَصَاحِبُ الْهَدْمِ وَالشَّهِيدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) ورواه مسلم وأحمد ومالك والنسائي والترمذي وأبو داود وابن ماجه فهي ماتت مبطونة مريضة.

فماتت مهاجرين مريضين صغيري السن ولم يكن لهما أي حظ من حظوظ الدنيا، سوى سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم، ولم يكن لهما أي دور في الحياة؛ سوى إنجاب سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم.

ونقول للمعارض: ثبت زيارة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لقبر أمه ومعه الصحابة فبكى وأبكى الصحابة معه، فنقول للمعارض الذي يدعي تطبيق السنة:

أليس لنا أسوة وقدوة بالرسول صلى الله عليه وآله وسلم في اتباعه في زيارة قبر أمه؟ وأنه أصبح زيارة قبرها سنة لمن بعده؟! فهل يستجيب؟ أم قام البعض والعياذ بالله بطمس معالم قبرها ورش الطرق المؤدية إليه بالأسفلت السائل حتى لا يصله أحد!! فأين اتباع وحب السنة النبوية؟!

(١) قال العلامة الألوسي في تفسيره (روح المعاني) ج ٢٥ / ص ٣٠:

(له عليه الصلاة والسلام قرابة من الأنصار لأنهم أخواله: فإن أم عبد المطلب وهي سلمى بنت زيد النجارية منهم، وكذا أخوال أمه عليه الصلاة والسلام كانوا على ما في بعض التواريخ من الأنصار أيضاً).

الوجه الثاني عشر: إن النشأة الجنينية للنبي صلى الله عليه وآله وسلم تمت في رحم والدته آمنة فتغذى من جسمها ونمى من لحمها، وتنفس من نفسها، ونفخ فيه الروح في رحمها، والرسول صلى الله عليه وآله وسلم يقول: «من نبت لحمه من سحت فالنار أولى به» رواه الحاكم في المستدرک والطبرانی في الكبير، فدل على حلال طعامها وشرابها، في بيئة جاهلية لا تعرف الحلال ولا الحرام، فإذا كان طعامها من حلال - وهو المفترض - فمن جعلها تأكل الحلال الطيب؟ أليست العناية الربانية بها وبجنينها محمد صلى الله عليه وآله وسلم وعلى آله وسلم!! فكيف يعذب الله تعالى من قدمت كل ذلك لحبيب الله تعالى ولا يكرمها بجنته يوم القيامة!! وقد أحسن الله لأبي هب لفرحه بولادة المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم بتخفيف العذاب عليه كل يوم اثنين كما روى رؤيته العباس في صحيح البخاري، ويخفف الله تعالى العذاب عن أبي طالب لأنه دافع عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

وقد ذكر القاضي عياض في كتابه (الشفاء في تعريف حقوق المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم): (أن جمهور العلماء على أن التربة التي تضم جسد الرسول صلى الله عليه وآله وسلم هي أفضل بقاع الأرض)، فكيف بالرحم الذي حوى وترعرع فيه ونشأ منه صلى الله عليه وآله وسلم؟ فهو أفضل رحم على الإطلاق.

أخرج البيهقي في (شعب الإيمان) حديثاً مسنداً قال: أخبرنا أبو الحسن بن بشران، أنا أبو جعفر الرزاز، ثنا يحيى بن جعفر، أنا زيد بن الحباب، أنا ياسين بن معاذ، أنا عبد الله بن مرثد، عن طلق بن علي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول: ((لو أدركت والدي أو أحدهما، وأنا في صلاة العشاء وقد قرأت فيها بفاتحة الكتاب ينادي: يا محمد، لأجبتها: لبيك)).

أورده البرزنجي في سداد الدين ص ٢٤٥ ثم قال: (وفي هذا الحديث من التنويه بعظيم قدرهما ما لا يخفى).

والله أعلم وهو الهادي للصواب، وهذا ما يميل إليه القلب والعقل، وبالله التوفيق،
يهدي من يشاء ويضل من يشاء، سبحانه.

الباب الخامس

حديث إحياء والدى النبي ﷺ ولو كان
ضعيفا ؛ لأن الحديث الضعيف أحب
من رأى الرجال عند الإمامين أبي
حنيفة النعمان وأحمد

الباب الخامس

حديث إحياء والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم

ولو كان ضعيفاً؛ لأن الحديث الضعيف أحب من رأي الرجال عند

الإمامين أبي حنيفة النعمان وأحمد

أولاً: ذكر روايات حديث إحياء الأبوين الشريفين:

قال الحافظ السيوطي في رسالته: (نشر العلمين المنيفين في إحياء الأبوين الشريفين) ص ٤ ومدار الأحاديث الثلاثة على أبي بكر محمد يحيى الزهري وقد ضعفه السيوطي رحمه الله تعالى:

١- الرواية الأولى: قال الحافظ أبو حفص بن شاهين في كتابه (الناسخ والمنسوخ):

حدثنا محمد بن الحسين بن زياد مولى الأنصار، ثنا محمد بن يحيى الحضرمي بمكة ثنا أبو غزية محمد بن يحيى الزهري، ثنا عبد الوهاب بن موسى الزهري، عن عبد الرحمن بن أبي الزناد، عن هشام بن عروة، عن أبيه، عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم نزل إلى الحجون كثيراً، فأقام به ما شاء ربه عز وجل ثم رجع مسروراً، فقلت: يا رسول الله نزلت إلى الحجون كثيراً، فأقامت به ما شاء الله ثم رجعت مسروراً قال: ((سألت ربي عز وجل فأحيا لي أُمِّي فأمنت بي ثم ردها)).

٢- الرواية الثانية: قال الحافظ محب الدين الطبري في السيرة:

أخبرنا الحافظ أبو الفضل محمد بن ناصر السلامي إجازة، أخبرنا أبو منصور محمد ابن أحمد بن علي بن عبد الرزاق الحافظ الزاهد قال: أخبرنا القاضي أبو بكر محمد بن يحيى

الزهري ، حدثنا عبد الوهاب بن موسى الزهري ، عن عبد الرحمن بن أبي الزناد، عن هشام بن عروة ، عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها وذكر الحديث.

٣- الرواية الثالثة : قال الحافظ أبو بكر بن الخطيب في كتاب (السابق واللاحق):

أخبرنا أبو العلاء الواسطي حدثنا الحسين بن علي بن محمد الحلبي ، حدثنا أبو طالب عمر بن الربيع الزاهد ، حدثنا علي بن أيوب الكعبي ، حدثنا محمد بن يحيى الزهري أبو غزية ، حدثنا عبد الوهاب بن موسى ، حدثنا مالك بن أنس ، عن أبي الزناد ، عن هشام ابن عروة يعني عن أبيه ، عن عائشة رضي الله عنها... وذكر الحديث.

ثم قال السيوطي: أخرج من هذا الطريق الحافظ أبو القاسم بن عساكر في غرائب مالك وقال: منكر.

قلت: أي: السيوطي: والمنكر من أقسام الضعيف لا الموضوع وهو أعلى رتبة من المتروك الذي هو أيضاً من أقسام الضعيف لا الموضوع كما هو مقرر في علم الحديث) انتهى.

وقد ناقش السيوطي رجال السند وانتهى إلى أن الحديث ضعيف السند.

ثم نقل احتجاج العلامة ناصر الدين بن المنير في (المقتفى في شرف المصطفى) والقرطبي في (التذكرة) ثم قول الصفدي شعراً مؤيداً، ثم أورد قول الحافظ شمس الدين محمد بن ناصر الدمشقي في كتابه (مورد الصادي في مولد المهادي) بعد إيراد الحديث منشداً لنفسه :

حبا الله النبي مزيد فضل على فضل وكان به رؤوفا
فأحيا أمه وكذا أباه لإيمان به فضلاً لطيفاً
فسلم فالقديم بذأ قدير وإن كان الحديث به ضعيفاً

ثم قال الإمام السيوطي: فمشى على أن الحديث ضعيف لا موضوع، وهو معدود في رتبة الحفاظ.

ثم نقل عن ابن حجر في كتابه (القول المسدد في الذب عن مسند أحمد) قوله:
(وقد ثبت عن الإمام أحمد وغيره من الأئمة أنهم قالوا: إذا رويناه في الحلال والحرام شددنا، وإذا رويناه في الفضائل ونحوها تساهلنا) انتهى.

ثانياً : ذكر معارضي حديث إحيائهما:

أورد ابن كثير قولين له

- الأول تضعيف حديث الإحياء فقال في تفسيره ١/ ١٦٣:

(قلت: والحديث المروي في حياة أبويه عليهما السلام ليس في شيء من الكتب الستة ولا غيرها، وإسناده ضعيف والله أعلم).

- الثاني في تفسيره ٢ / ٣٩٥ منتقداً سند الحديث فقال: (وأشد نكارة ما رواه الخطيب البغدادي في كتاب (السابق واللاحق) بسند مجهول عن عائشة في حديث فيه قصة أن الله أحيا أمه ، فأمنت ثم عادت وكذلك ما رواه السهيلي في (الروض) بسند فيه جماعة مجهولون : ((إن الله أحيا له أباه وأمه فأما به)) ، وقد قال الحافظ ابن دحية : في هذا الاستدلال بما حاصله : أن هذه حياة جديدة كما رجعت الشمس بعد غيوبيتها وصلى على كرم الله وجهه العصر ، قال الطحاوي : وهو حديث ثابت يعني حديث الشمس.

وقال القرطبي: فليس إحياءهما يمتنع عقلاً، ولا شرعاً، قال: وقد سمعت أن الله أحيا عمه أبا طالب فأمن به قلت : وهذا كله متوقف على صحة الحديث فإذا صح فلا مانع منه والله أعلم) انتهى.

ومن ذهب إلى وضعه كما ذكره السيوطي ورد عليهم رداً علمياً في رسائله منها (التعظيم والمنة ص ٢٠) السادة العلماء: الدارقطني والجوزقاني وابن ناصر وابن الجوزي وابن دحية.

ولا يعني قولهم بوضع حديث الإحياء أو رفضهم للعمل به، أنهم مع قول المعارض، وإنما قالوا رأيهم في سند حديث الإحياء فقط.

وفهم أحد المعارضين المعاصرين بأن الاحتجاج بحديث إحياء الأبوين الضعيف في قول والموضوع في قول آخر لأهل العلم، دليل على صحة دعواه فيما سبق - والعياذ بالله، وزعم أن الاحتجاج بهذا الحديث دليل عدم النجاة حتى تم الاستعانة بهذا الحديث الموضوع في رأيه.

والجواب : إن حديث إحياء والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم قد حصل في حجة الوداع، والإيمان به بعد إحيائهما يؤيد رأينا من عدة وجوه:

١ - بعد الإحياء يكونان مبلغين ببعثته فوجب الإيمان به صلى الله عليه وآله وسلم وهذا ما حصل بإخبار النبي صلى الله عليه وآله وسلم، ولو كان سند الحديث ضعيفاً، أما قبل الإحياء فما ذكرنا من الأدلة فيها سبق كافية للرد على المعارض، حيث هما من أهل الفترة، وهما من الخفاء، وتم حمل الحديث على المجاز وليس على الحقيقة، كما قال ابن حجر الهيتمي وما ذكرنا من قرائن بما هو كاف.

٢ - إن تفسير المعارض يدل على التردد، بحيث يصير عناداً - والعياذ بالله تعالى - على تفسير وتأويل كل خبر لتأييد رأيه.

٣ - إن حديث إحياء الأبوين له معنى عظيم حيث دخل الأبوان الشريفان ضمن الأمة المحمدية، ونالا شرف الاتباع بالإضافة إلى شرف الأبوة والأمانة.

٤ - إن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بإحياء الله تعالى له والديه وإيمانها به، يكون صلى الله عليه وآله وسلم قد استجمع جميع المعجزات التي وهبها الله تعالى للرسول الذين قبله، كما أعطاه الله تعالى جميع ما أعطاه للرسول عليهم السلام، فاجتمعت كل الفضائل وكل المعجزات في شخص رسولنا سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم؛ لأنه خاتم الرسل، وأنه أرسل للعالمين، مع وجوب إيمانهم به قبل أن يروه، وتبشيرهم به قبل أن يبعث، ودعوتهم لمؤمنهم أن يؤمنوا به عند بعثته، وما انتظار الرسل في حديث المعراج وفرحهم ببعثته إلا دليل ذلك.

٥ - إن حديث إحياء الأبوين الشريفين يؤيده إحياء الأنبياء جميعاً لمشاهدة ولقاء الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وصلاته بهم في المسجد الأقصى ولقائه بهم في السماوات العلى، في ليلة الإسراء والمعراج، فليس غريباً إحياء الله تعالى أبوي النبي صلى الله عليه وآله وسلم وإيمانها به، كما حصل لسيدنا عيسى من إحياء الموتى بإذن الله تعالى، فطلاقة القدرة الإلهية لا يحدها أحد.

٦ - استشهد المؤيدون لحديث الإحياء بأنه شئت القدرة الإلهية أن يميت قوماً ويحييهم كما أخبر سبحانه : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَئِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ﴾ [البقرة].

وشئت القدرة الإلهية أن تميت وتحيي رجلاً من بني إسرائيل : ﴿ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ ﴾ [البقرة: ٢٥٩].

فمعجزات الله لا تنقضي عجائبها، وإحياء الوالدين الشريفين إحداها.

ثانياً : ذكر العلماء المحتجين بحديث إحيائهما :

وجدنا أن الأمر عند ابن كثير تضعيفه للحديث صراحة في القول الأول، وجعله منكراً في القول الثاني (وهو من أقسام الضعيف كما قال السيوطي) وليس موضوعاً، فإذا علمنا كثرة عدد العلماء الذين أخذوا بحديث الإحياء، واحتجاجهم بهذا الحديث على نجاتها، واعتبروه ناسخاً لكل ما ورد فهمه من الأدلة المخالفة، رغم عدم الإقرار بفهم المعارض، وتأكيدها لنجاتها، وإنما مشوا مع المعارض بالحجة على سبيل الفرضية، وليس كما فهمه المخالف نتيجة عدم وضوح الحجة.

وقال العجلوني (ت ١١٦٢ هـ) في كشف الخفاء ج ١ / ص ٦١:

(ويمكن الجواب بأن ما في الصحيح كان أولاً؛ ثم أحياهما الله تعالى حتى آمنا به ﷺ، معجزة له، وخصوصية لهما؛ في نفع إيمانها به بعد الموت، على أن الصحيح عند الشافعية من الأقوال: إن أهل الفترة ناجون، وقد ألف كثير من العلماء في إسلامهما، شكر الله سعيهم، منهم الحافظ السخاوي فإنه قال في المقاصد: وقد كتبت فيه جزءاً، والذي أراه الكف عن هذا إثباتاً ونفيّاً^(١)، وقال في الدرر: أخرجه بعضهم بإسناد ضعيف).

قال ابن حجر في (الإصابة): وجدت للحديث ثلاثة شواهد عن ثلاثة من الصحابة^(٢).

ومن هؤلاء العلماء الذين احتجوا بحديث إحياء الوالدين الشريفين^(٣):

١- الحافظ أبو حفص بن شاهين المتوفى: ٣٨٥ هـ^(٤).

(١) كان بودي ألا يتكلم أحد في المسألة، ولكن عندما رأيت الخصم يربي أولاد المسلمين بخلافه، عزمت على الكتابة بكل لطف وأدب، وقد أتى هذا الكتاب أكله، حيث بحمد الله بدأ المعارضون يستجيبون، وهذا دليل جهم الصادق للرسول صلى الله عليه وآله وسلم.

(٢) انظر: سداد الدين وسداد الدين للبرزنجي ص ٣١٣.

(٣) انظر (سبل الهدى والرشاد في سيرة خير العباد) لمحمد بن يوسف الصالحي الدمشقي ٢٥٩/١ الذي ذكر أساء الثمانية الأوائل، وقال: إن هؤلاء الحفاظ خالفوا ابن الجوزي فذكروا الحديث من قسم الضعيف الذي يجوز روايته في الفضائل والمناقب، لا من قسم الموضوع.

(٤) الحافظ ابن شاهين: عمر بن أحمد بن عثمان بن أحمد بن أيوب بن أذاذ الحافظ، أبو حفص بن شاهين، الواعظ، محدث بغداد، رحل وسمع وحديث، وروى عنه جماعة. قال ابن ماكولا: ثقة مأمون؛ سمع بالشام والعراق والبصرة وفارس، وجمع الأبواب والتراجم، وصنف كثيراً. وقيل: إنه صنف ثلاثمائة وثلاثين مصنفًا، أحدها «التفسير الكبير» ألف جزء، و«المسند» ألف وثلاثمائة جزء، و«التاريخ» مائة وخمسون جزءاً، و«الزهد» مائة جزء. وقد وثقه؛ قال الخطيب: سمعت محمد بن عمر الداودي يقول: كان ابن شاهين ثقة يشبه الشيوخ، إلا أنه كان لحناً، وكان لا يعرف في الفقه لا قليلاً ولا كثيراً. توفي في ذي الحجة، سنة خمس وثمانين وثلاثمائة. عن (الوافي بالوفيات) للصفدي.

٢- الإمام المحدث أحمد بن علي واشتهر بالخطيب البغدادي: ٣٩٢-٤٦٣ هـ.

٣- الحافظ أبو القاسم علي بن الحسن بن عساكر الدمشقي: ٤٩٩-٥٧١ هـ.

٤- الحافظ عالم الأندلس أبو زيد عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد بن إصبع الحنطسي السهيلي المالقي الضرير صاحب «الروض الأثمن» المتوفى: ٥٨١ هـ.

٥- الإمام المفسر أبو عبد الله محمد بن أحمد القرطبي (ت: ٦٧١ هـ) في تذكرته.

٦- العلامة ناصر الدين بن المنير المالكي (ت: ٦٨٣ هـ)^(١) في كتابه: (المقتضى في شرف المصطفى).

٧- الحافظ أبو العباس محب الدين أحمد بن محمد الطبري (٦١٥-٦٩٤ هـ) في كتابه السيرة.

٨- الحافظ فتح الدين بن سيد الناس البصري الشافعي (٦٦١-٧٣٤ هـ) في كتابه: (عيون الأثر في فنون المغازي والشئال والسير).

(١) أحمد بن محمد بن منصور بن القاسم بن مختار، القاضي ناصر الدين بن المنير. السجذامي الجزوي الإسكندراني قاضي الإسكندرية وعالمها وأخو زين الدين علي. ولد سنة عشرين وستائة؛ كان مع علومه له اليد الطولى في الأدب وفنونه، وله مصنفات مفيدة وتفسير نفيس وهو سبط صاحب نجيب الدين أحمد بن فارس، فالشيخ كمال الدين بن فارس شيخ القراء خاله. وقد سمع الحديث من أبيه ومن يوسف بن المخيلي وابن رواج وغيرهم، وكان لا يناظر تعظيماً لفضيلته بل تورد الأسئلة بين يديه ثم يُسمع ما يجيب فيها.

وله تأليف على «تراجم صحيح البخاري». وولي قضاء الإسكندرية وخطابها مرتين، ودرس بعدة مدارس. وقيل: إن الشيخ عز الدين بن عبد السلام كان يقول: ديار مصر تفتخر برجلين في طرفيها: ابن المنير بالإسكندرية وابن دقيق العيد بقوص. وكنيته أبو العباس ابن الإمام العدل وجيه الدين أبي المعالي بن أبي علي. وله «ديوان خطب» و«تفسير حديث الإسراء» في مجلد على طريقة المتكلمين لا على طريقة السلف. وتوفي في مستهل ربيع الآخر سنة ثلاث وثمانين وستائة بالغر. انظر: الوافي بالوفيات للصفدي.

٩- الحافظ شمس الدين محمد بن ناصر الدين الدمشقي (ت: ٨٤٢) في كتابه :
(الصادي في مولد الهادي).

١٠- الإمام المفسر الأصولي حافظ الدين أبو البركات النسفي الحنفي (٧١٠ هـ)
فهو ممن ذهب إلى نجاتهما، وروى الحديث في إحيائهما، وهو ممن شرح مناقب
الإمام أبي حنيفة رحمه الله ^(١).

١١- الحافظ بدر الدين العيني الحنفي (٧٦٢-٨٥٥ هـ).

١٢- الحافظ المجدد ^(٢) للمائة التاسعة جلال الدين السيوطي الشافعي (ت ٩١٠ هـ)
له نحو من ٦٠٠ كتاب قاله الزركلي في الأعلام.

١٣- الحافظ السخاوي في كتابه الدرر الكامنة.

١٤- الإمام أحمد بن محمد بن حجر الهيتمي الشافعي (٩٠٩-٩٧٣ هـ).

١٥- خاتمة المحدثين العلامة محمد بن عبد الباقي بن يوسف الزرقاني المالكي
(ت: ١١٢٢ هـ).

١٦- العلامة ملا علي القاري الحنفي (ت: ١٠٢٤ هـ) في شرحه لكتاب : (الشفاء في
تعريف حقوق المصطفى) للقاضي عياض وذلك في طبعة استنبول ١٣١٦ هـ.
في موضعين ١/ ٦٠١ و ١/ ٦٤٨ كما نقلناه في الباب الثاني.

١٧- الإمام محمد أمين بن عمر بن عابدين (١١٩٨-١٢٥٢ هـ) في كتابه النفيس :
(رد المحتار على الدر المختار) المسماة بحاشية ابن عابدين، وعند علماء الهنود
يقولون: قال الشامي فيعنونه.

(١) انظر : سداد الدين للبرزنجي ص ١١٠. وحافظ الدين النسفي هو أبو البركات عبد الله بن أحمد بن
محمود النسفي صاحب تفسير النسفي المسمى (مدارك التنزيل وحقائق التأويل) وصاحب كتاب
(كنز الدقائق) في الفقه الحنفي، و(كشف الأسرار شرح المنار) في أصول الفقه وغيرها.

(٢) قاله عبد الحي اللكنوي الهندي رحمه الله في كتابه (التعليقات السنية).

١٨- ومن المعاصرين الإمام محمد أبو زهرة في كتابه : خاتم النبیین ١/ ١٢٣.

فهؤلاء جميعاً قبلوا واحتجوا بحديث إحياء والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم
وإيائهما به، وكل واحد من هؤلاء العلماء الأجلة له مكانته العلمية المعتبرة والمهمة،
وليس عبثاً أن يقبلوا الاعتقاد والعمل بهذا الحديث الشريف في هذه المسألة المهمة والله
أعلم.

وهؤلاء الذين قبلوا به؛ لهم وزنهم العلمي، ويجب أن نحترم رأيهم، فمنهم المحدث
والفقيه والمفسر، ومنهم من جمع أكثر من علم، أي: لا يستهان بقبولهم العمل بحديث
الإحياء ولو كان ضعيفاً؛ لأنه لا ينبغي عليه حكم فقهي يغير من أحكام الشريعة، بل هو
موافق للآيات الكريمة التي أوردناها سابقاً.

بيد أننا نحترم رأي غيرهم من العلماء ممن لم يقبلوا العمل بهذا الحديث، فيكفيهم من
الردود ما قدمناه لهم.

وقد يقول قائل: كيف رددت الحديث الصحيح وقبلت العمل بالحديث الضعيف؟

والجواب:

- إن الحديث الصحيح قد خالف معناه الآيات الصريحة، أي: خالف ظني الثبوت
والدلالة قطعي الثبوت والدلالة، وهي الآيات القرآنية، فصح عندها الاستدلال
بالحديث الضعيف للترجيح.

- أو إن الحديثين الصحيحين لم نسلم للمعارض بالمعنى الذي أورده بما أوردنا من
الأدلة، فبقي الأمر مختلفاً فيه، فجاء هذا الحديث قبله هؤلاء الأجلة من العلماء، ولا شك
هم أعلم منا.

فلما حصل التعارض بينهما في الفهم، أصبح الترجيح بالحديث الضعيف قوي
الدلالة، لأن الإمام أبا حنيفة والإمام أحمد قالوا: الحديث الضعيف أحب إلي من رأي
الرجال.

فإن احتج المعارض بكلام العلماء الآخرين، بأنهم لم يقولوا هذا القول، بل قالوا بوضع هذا الحديث؟

قلت: هناك أحاديث كثيرة مختلف في صحتها وحسنها وضعفها ووضعها، بين المحدثين أنفسهم بين متشدد: كابن الجوزي في كتابه الموضوعات، الذي تعقبه العلماء، فنفاوا الوضع لجملة من الأحاديث، هذا أحدها، ومتساهل: كالحاكم في المستدرک على الصحيحين، والذي تعقبه الذهبي، فأقره وخالفه وسكت عن البعض، ومتوسط، وغيرهم، فالاختلاف قائم في كثير من الأحاديث وليس في هذا الحديث فحسب، وهذا الحديث أحدها، فما الضير أن يكون حديث إحياء الأبرين الشريفين واحداً منها، مما هو مختلف فيه، في أمر يتعلق بشخص رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؟

ثم أسأل: وما هذا الكبرياء والغرور العلمي في الرد؟ فحتى الاختلاف في الرأي مرفوض لدى المعارض؟! وما مصلحة المعارض في الإصرار على الرفض؟!.

وانظر إلى مناقشة الإمام ابن حجر الهيتمي في كتابه المنح المكية في شرح همزية البوصيري في مدح الرسول ﷺ حيث قال ١/ ١٥٥:

(إن آباء النبي غير الأنبياء، وأمّهاته إلى آدم وحواء ليس فيهم كافر؛ لأن الكافر لا يقال في حقه: إنه مختار، ولا كريم، ولا طاهر، بل نجس كما في آية ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ [التوبة: ٢٨] وقد صرحت الأحاديث السابقة بأنهم مختارون، وأن الآباء كرام، والأمهات طاهرات، وأيضاً فهم إلى إسماعيل كانوا من أهل الفترة، وهم في حكم المسلمين بنص الآية، وكذا من إبراهيم إلى آدم، وكذا بين كل رسولين .

وأيضاً قال تعالى: ﴿وَتَقَلَّبَكَ فِي السَّجْدَيْنِ﴾ [الشعراء] على أحد التفاسير فيه: أن المراد تنقل نوره من ساجد إلى ساجد، وحيثُ قد هذا صريح في أن أبوي النبي صلى الله عليه وآله وسلم آمنة وعبد الله من أهل الجنة، لأنها أقرب المختارين له.

وهذا هو الحق، بل في حديث صححه غير واحد من الحفاظ ولم يلتفتوا لمن طعن فيه، أن الله أحياهما له فأمننا به خصوصية لهما، وكرامة له صلى الله عليه وآله وسلم.

فقول ابن دحية: (يرده القرآن والإجماع)، ليس في محله، لأن ذلك ممكن شرعاً وعقلاً، على جهة الكرامة والخصوصية، فلا يرده قرآن ولا إجماع، وكون الإيثار به لا ينفع بعد الموت محله في غير الخصوصية والكرامة.

وقد صح أنه صلى الله عليه وآله وسلم ردت عليه الشمس بعد مغيبها فعاد الوقت حتى صلى العصر أداء، كرامة له صلى الله عليه وآله وسلم فكذا هنا.

وطعن بعضهم في صحة هذا بما لا يجدي أيضاً، وخبر أنه تعالى لم يأذن لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم في الاستغفار لأمه، إما أنه كان قبل إحيائها له، وإيمانها به، أو أن المصلحة اقتضت تأخير الاستغفار لها في ذلك الوقت فلم يؤذن له فيه حينئذ.

إن قلت: إذا قررتم أنها من أهل الفترة وأنهم لا يعذبون فما فائدة الإحياء؟ قلت - القول لابن حجر الهيتمي - فائدته إتحافها بكمال لم يحصل لأهل الفترة، لأن غاية أمرهم أنهم ألحقوا بالمسلمين في مجرد السلامة من العقاب، وأما مراتب الثواب العلية، فهم بمعزل عنها، فأتحفا بمرتبة الإيثار زيادة في شرف كمالها بحصول تلك المراتب لهما، وفي هذا مزيد ذكرته في (الفتاوى) انتهى.

وقال القاضي الحنفي محيي الدين الشهير ببهاء الدين بن زادة (ت: ٩٥٢هـ) في كتابه: (القول الفصل في شرح الفقه الأكبر لأبي حنيفة) ص ٤٢٥:

(وهذا الخبر وإن كان مخالفاً لعموميات الشرع الدالة على أن الإيمان لا يعتبر إلا في الحياة الدنيا، لكن لا يبعد أن يكون للنبي صلى الله عليه وآله وسلم خصائص خارجة عن العموميات في حق نفسه، كما تقرر في بعض من العبادات والمعاملات في حقه، وأبواه منه، فلا تبعد الخوارق في العادات الشرعية في حقهما أيضاً) انتهى .

قلت - محمد نور عفا الله عنه : المشكلة مع المعارض هي أنه وضع قاعدة مسبقة لفهمه - والعياذ بالله - برفض أي دليل، وبالتالي بدأ بإحك، ولو كانت في غير هذه المسألة لكان الخطب، ولكن هذه المسألة لها خطورتها لتعلقها بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم، فتكرار المباحكة خطيرة على اعتقاد المعارض، مما قد يسبب له الإساءة للنبي صلى الله عليه وآله وسلم من حيث لا يدري فيقع في الهاوية والعياذ بالله، ومهما يكن من أمر فإنه : ﴿ وَمَا أَكْثَرُ النَّاسِ وَلَوْ حَرَصْتَ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ [يوسف] وقوله تعالى: ﴿ مَا ضَرُّوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِمُونَ ﴾ [الزخرف] .

وإن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا وقف أو مر على قبر عرف حالة صاحبه، وشاهده، كما في الصحيح مر على سيدنا موسى عليها الصلاة والسلام في الإسراء وجده قائماً في قبره يصلي^(١)، ولما مر على قبرين كما في الصحيح قال: (إنهما يعذبان)^(٢)، فيمكن أن يكون الإحياء من هذا الباب حيث رأهما روحاً فأما به، ونفعهما بذلك، لأن صاحب الرسالة هو ولدتهما المبارك الرحمة المهداة من الله تعالى إلى العالمين جميعاً في الدنيا وفي البرزخ وفي الآخرة والله أعلم.

(١) أخرجه الإمام مسلم في صحيحه - كتاب الفضائل / باب فضائل سيدنا موسى عليه السلام - عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: (أَتَيْتُ - وَفِي رِوَايَةٍ هَذَا - مَرَرْتُ عَلَى مُوسَى لَيْلَةً أُشْرِي بِي عِنْدَ الْكَيْتِ الْأَخْرِ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي قَبْرِهِ).

(٢) أخرجه البخاري ومسلم في صحيحيهما واللفظ للبخاري - كتاب الوضوء / باب من الكباير ألا يستتر من بوله - عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ: مَرَّ النَّبِيُّ ﷺ بِحَائِطٍ مِنْ حِيطَانِ الْمَدِينَةِ أَوْ مَكَّةَ، فَسَمِعَ صَوْتَ إِنْسَانَيْنِ يُعَذِّبَانِ فِي قُبُورِهِمَا، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: (يُعَذِّبَانِ وَمَا يُعَذِّبَانِ فِي كَبِيرٍ) ثُمَّ قَالَ: (بَلَى)، كَانَ أَحَدُهُمَا لَا يَسْتَتِرُ مِنْ بَوْلِهِ، وَكَانَ الْآخَرُ يَتَمَشَّى بِالنَّمِيمَةِ، ثُمَّ دَعَا بِجَرِيدَةٍ فَكَسَّرَهَا كِسْرَتَيْنِ، فَوَضَعَ عَلَى كُلِّ قَبْرٍ مِنْهُمَا كِسْرَةً، فَقِيلَ لَهُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! لِمَ فَعَلْتَ هَذَا؟ قَالَ: (لَعَلَّهُ أَنْ يُخَفَّفَ عَنْهُمَا مَا لَمْ يَبْسُأْ أَوْ إِلَى أَنْ يَبْسُأَ) وسؤال على الماشي: كيف نفع ميت (الجريدة) ميتاً (المتوفى)؟!

إن كل من يكتب بخلاف التأيد بالنجاة لوالدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم يكون مسيئاً للرسول عليه الصلاة والسلام، لأنه أعمل عقله في الاتجاه المعاكس، وهنا يكمن الخطر والخطورة.

وفي دراسة سند رواية الإحياء للوالدين الشريفين الطاهرين، يتساهل في دراسة السند ما لا يتساهل في غيرها، وينظر إلى من ذهب إلى توثيق رواية السند، ولا ينظر إلى من ضعف رجال السند، لإثبات حسن القصد والمقصد، والله أعلم.

الباب السادس

من علامات نجاة الوالدين الشريفين

الباب السادس

من علامات نجاة الوالدين الشريفين

بقي معنا سؤال على سبيل الفرضية:

هـب أن الأدلة السابقة قد تساوت - مع أن أدلة النجاة أقوى بكثير، فأيهما يأخذ المحب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ؟

مع اعتقاد أهل السنة والجماعة بشفاععة النبي صلى الله عليه وآله وسلم للأمة ودعائه لوالديه بالرحمة ، وورود الحديث في شفاعته صلى الله عليه وآله وسلم لأهل بيته كلهم، وترضية الله تعالى له يوم القيامة حتى يرضى ، فكل ذلك علامة نجاتهما ، وإليك البيان:

أولاً: يبقى معنا دعاء الرسول لوالديه بالرحمة مستمراً استجابة لقوله تعالى: ﴿وَأَخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِيلِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا ۝﴾ [الإسراء] وإن كانت الآية منسوخة فيمن ثبت كفر والديه أو أحدهما، ووالدا النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم يثبت ذلك عليهما، فتبقى مستمرة في حق والديه صلى الله عليه وآله وسلم، والتي باشر العمل بها الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، من يوم نزولها في مكة، ودعاء الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مستجاب عند الله تعالى من المرة الأولى فكيف بمرات؟!!

قال ابن جرير الطبري في تفسيره للآية: (. . ادع الله لوالديك بالرحمة، وقل: رب ارحمهما، وتعطف عليهما بمغفرتك ورحمتك، كما تعطفنا علي في صغري، فرحماني ورباني صغيراً، حتى استقللت بنفسي، واستغنيت عنهما.

كما وأسند عن قتادة: هكذا علمتم، وبهذا أمرتم، خذوا تعليم الله وأدبه.

ذكر لنا أن نبي الله ﷺ خرج ذات يوم وهو ماد يديه رافع صوته يقول: ((من أدرك والديه أو أحدهما ثم دخل النار بعد ذلك فأبعده الله وأسحقه)).

ولكن كانوا يرون أنه من بر والديه، وكان فيه أدنى تقى، فإن ذلك مبلغه جسيم الخير.

وقال جماعة من أهل العلم: إن قول الله - جل ثناؤه: ﴿وَاحْفَظْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُل رَّبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيَانِي صَغِيرًا﴾ [الاسراء] منسوخ بقوله: ﴿مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى قُرْبَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ [التوبة] ذكر من قال ذلك:

ثم قال ابن جرير رحمه الله: وقد تحتمل هذه الآية أن تكون وإن كان ظاهرها عاماً في كل الآباء بغير معنى النسخ، بأن يكون تأويلها على الخصوص، فيكون معنى الكلام:

وقل: رب ارحمهما إذا كانا مؤمنين، كما رباني صغيراً، فتكون مراداً بها الخصوص على ما قلنا غير منسوخ منها شيء) انتهى كلام ابن جرير.

وقد ذكرنا أن آية النهي عن الاستغفار مصروفة إلى عمه أبي طالب لأنه كان سبب النزول كما في صحيح البخاري، وأما ما ورد عن ابن عباس فقد ضعف الرواية الإمام السيوطي. والله أعلم.

قال البرزنجي: (والمعلوم من أحواله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قالها^(١))، لأنه صلى الله عليه وآله وسلم كان من عادته أنه إذا مر بآية رحمة سألها، أو آية عذاب استعاذ، أو آية دعاء دعا، كما ثبت ذلك في الصحيح.

(١) أي: الآية: (وقل رب ارحمهما...).

ونكتة أخرى جليلة وهي: أنه أمره بالترحم لهما دون الاستغفار؛ لأن المغفرة فرع وجود الذنب، وهو فرع التكليف، وهو فرع البعثة، وهما قد ماتا قبل البعثة، فلا تكليف، فلا ذنب، فلا استغفار حقيقة، وقوله تعالى:

(ليغفر لك الله) في حقه صلى الله عليه وآله وسلم مجاز أو مؤول^(١).

وبذلك ثبت بالدليل الصريح بالآيات والأحاديث نجاة والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم من النار إن شاء الله تعالى، والله أعلم ومن الله التوفيق والهداية.

ثانياً: كل نسب وسبب موضوع يوم القيامة إلا سبب ونسب الرسول صلى الله عليه وآله وسلم: عن جعفر بن محمد عن أبيه أن عمر بن الخطاب خطب إلى علي أم كلثوم فقال: أنكحنيها! فقال علي: إني أرصدها لابن أخي جعفر، فقال عمر: أنكحنيها فوالله ما من الناس أحد يرصد من أمرها ما أرصد، فأنكحه علي ﷺ فأتى عمر المهاجرين فقال: ألا تهنئوني! فقالوا: بمن يا أمير المؤمنين؟! فقال: بأم كلثوم بنت علي وابنة فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: (كل نسب وسبب ينقطع

(١) انظر كتاب: (سداد الدين وسداد الدين في إثبات النجاة والدرجات للوالدين). ص ٨٤.

وهنا نكتة جميلة تغيب عن لا يعلم مكانة وقدر المصطفى عند الله تعالى، وهو الفرق بين: قوله تعالى: (ليغفر لك الله): أي: من أجلك، يغفر الله ما تقدم من ذنوب من آمن بك قبلاً وبعداً، ويؤيد هذا المعنى حديث الشفاعة الكبرى تتوجه الخلائق كلها إلى الشفيع المشفع سيدنا محمد صلى الله عليه وآله وسلم، تطلب منه الشفاعة، فيشفع لمن آمن به قبلاً وبعداً، وبذلك يتحقق وعد الله بمغفرة ذنوب الأمم قبلاً وبعداً من أجل حبيبه ومصطفاه، وبين أن تكون الآية (ليغفر لك): أي: ليغفر ذنوبك المتقدمة والمتأخرة، وشتان ما بينها، فافهمه فلن تجده في كتاب وإنما تلقينه عن المحبين، ولا تكن من المنكرين والله أعلم.

يوم القيامة إلا ما كان من سببي ونسبي) فأجبت أن يكون بيني وبين رسول الله ﷺ سبب ونسب^(١).

فهذا دليل أكيد على عناية ورعاية وشفاعة رسول الله ﷺ لوالديه الشريفين إذ هما سبب في وجوده.

وهل هناك أولى من رفع نسب والديه الشريفين اللذين هما سبب في وجوده الجسماني؟! فلا بد أن يرتفع نسبه وسببه صلى الله عليه وآله وسلم وأن يصدق الله تعالى بما أخبر.

(١) أخرجه ابن حنبل في فضائل الصحابة ج ٢/ص ٦٢٥ ح ١٠٦٩، ج ٢/ص ٦٢٧ ح ١٠٧٠، وأخرجه الحاكم في مستدركه ج ٣/ص ١٥٣ ح ٤٦٨٤، والبيهقي في سننه الكبرى ج ٧/ص ٦٤ ح ١٣١٧١، ج ٧/ص ٦٤ ح ١٣١٧٢، ج ٧/ص ١١٥ ح ١٣٤٣٨، وابن أبي شيبة في مصنفه ج ٦/ص ١٦٣ ح ١٠٣٥٤، والطبراني في معجمه الأوسط ج ٦/ص ٣٥٧ ح ٦٦٠٩.

وقال ابن عابدين الحنفي في رسالته: (العلم الظاهر في نفع النسب الطاهر) أخرجه أبو صالح المؤذن في أربعينته والحافظ عبد العزيز بن الأخضر وأبو نعيم في معرفة الصحابة، انظر مجموعة رسائل ابن عابدين ٥/١.

قلت - محمد نور: وزواج سيدنا عمر من أم كلثوم رضي الله عنها مشهور، والمشهور لا يضعفه السند، فشهرته تكون أقوى من سنده كما قال العلماء. والله أعلم.

وهذا الزواج رد واضح وصريح على من يزعم أن هناك خلافاً بين الصحابييين الجليلين سيدنا عمر وسيدنا علي رضي الله عنهما، إذ لا يمكن أن تكون الثقة في الزواج كما هي في السياسة، إن سلمنا حصولها في السياسة جرياً مع الخصم، وهي محال على الشجاع الحر الأبى مثل سيدنا علي عليه السلام، لأنه لا يجوز تزويج الرجل المسلم الثقي ابنته لفاسق فضلاً عن تزويجه لكافر، فثبت بذلك الزواج اعتقاد سيدنا علي بإمامة ودين وورع سيدنا عمر حتى زوجه ابنته مع فارق السن، رضي الله عنهم، والله أعلم.

ومع يقين أهل السنة وغيرهم بأن رحمة الله سبقت غضبه، وأنه تعالى قسم رحمته مائة قسم أنزل إلى الدنيا واحدة واستبقى للآخرة الباقي؟! فرحمة الله ستعم على البشرية يوم القيامة، فلماذا يحصرها المعارض وقامت تلك الحجج على نجاتها؟! والله أعلم.

ثالثاً: ويبقى معنا قوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾ [الضحى] والشفاعة العظمى التي ادخرها الله للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ليوم القيامة: قال ابن كثير في تفسيره: وقوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾ [الضحى] أي: في الدار الآخرة يعطيه حتى يرضيه في أمته وفيما أعده له من الكرامة ومن جملة نهر الكوثر الذي حافته قباب اللؤلؤ المجوف وطينه مسك أذفر.

وقال السدي عن ابن عباس: (من رضاء محمد ﷺ ألا يدخل أحد من أهل بيته النار) رواه ابن جرير وابن أبي حاتم وقال الحسن: يعني بذلك الشفاعة. وهكذا قال أبو جعفر الباقر وروى أبو بكر بن أبي شيبة - وأسنده - عن عبد الله قال: قال رسول الله ﷺ: (إننا أهل بيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا) ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ﴾.

وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي ﷺ تلا قول الله تعالى في إبراهيم: ﴿فَمَنْ تَبِعَنِي فَإِنَّهُ مِنِّي وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ غَافِرٌ رَحِيمٌ﴾ [إبراهيم] وقول عيسى: ﴿إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِن تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾ [المائدة] فرفع يديه وقال: ((اللهم أمتي أمتي)) وبكى. فقال الله تعالى لجبريل: ((اذهب إلى محمد، وربك أعلم، فسله ما ييكيك)) فأتى جبريل النبي ﷺ، فسأل فأخبره.

فقال الله تعالى لجبريل: ((اذهب إلى محمد، فقل له: إن الله يقول لك: إنا سنرضيك في أمتك ولا نسوؤك)).

قلت -محمد نور عفا الله عنه-: ومن ضمن معاني (لا نسوءك) شفاعته لوالديه، حتى لا يساء إليه صلى الله عليه وآله وسلم، فإنه لا يوجد أكبر من إساءة للرجل أن يرى والديه في أرض المحشر يوم القيامة، وهو قادر على الشفاعة لهما عند الله تعالى، وقد أذن الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم الشفاعة لمن يريد، فألا يسارع للشفاعة لهما!!، وخاصة وهو الرحمة المهداة -هدية من الله- للعالمين، عالم الدنيا وعالم الآخرة وما بينهما من البرزخ صلى الله عليه وعلى آله وسلم، والله أعلم.

وقال محمد بن يوسف الصالحى الشامى ٩٤٢ هـ في كتابه النفيس القيم: سبل الهدى والرشاد ١/ ٢٥٣ ط الدار العلمية بيروت:

(ولا شك أن الظن بهما أن يوفقهما الله تعالى حينئذ للإجابة لشفاعة النبي صلى الله عليه وآله وسلم كما رواه تمام في فوائده بسند ضعيف من حديث ابن عمر مرفوعاً: (إذا كان يوم القيامة شفعت لأبي وأمي) الحديث.

وروى الحاكم وصححه عن ابن مسعود رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن أبويه؟ فقال: ((ما سألتهما ربي وإنى لقاتم يومئذ المقام المحمود)) (١).

قال السيوطي -في مسالك الخفا:

(فهذا الحديث يشعر بأنه مرتج لعمل الخير عند قيامه المقام المحمود، وذلك بأن يشفع لهما فيوفقا للطاعة إذا امتحنا حينئذ كما يمتحن أهل الفترة، ولا شك في أنه يقال عند قيامه ذلك المقام: سل تعط، واشفع تشفع، كما في الأحاديث الصحيحة، فإذا سأل ذلك أعطيه) انتهى.

ويعلق العلامة الصالحى: فهذا تلويح بأنه يُرجى لهما الخير عند قيامه المقام المحمود، وذلك بأن يشفع لهما ليُوفقا للطاعة عند الامتحان، ولا شك في أنه صلى الله عليه وآله وسلم

وسلم يقال له عند قيامه في ذلك المقام: (سل تعط، واشفع تُشفع) كما في الأحاديث الصحيحة، فإذا سأل ذلك أعطيه.

وينضم إلى ذلك ما رواه أبو سعد النيسابوري (شرف المصطفى) وعمر الملاء في سيرته عن عمران بن حصين مرفوعاً: (سألت ربي ألا يدخل النار أحداً من أهل بيتي، فأعطاني ذلك).

- روى تمام في فوائده -بسند ضعيف قاله الزرقاني- عن ابن عمر أنه صلى الله عليه وآله وسلم قال: (إذا كان يوم القيامة شفعت لأبي وأمي).

ثم قال الزرقاني: فهذه الأحاديث يشد بعضها بعضاً، لأن الحديث الضعيف إذا كثرت طرقه أفاد ذلك قوة، كما تقرر في علم الحديث.

وروى الطبراني عن أم هانئ رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: (ما بال أقوام يزعمون أن شفاعتي لا تنال أهل بيتي، وإن شفاعتي تنال: حاء وحكم) انتهى.

وكفى بهذا الحديث الشريف رداً من يزعم عدم الشفاعة للوالدين الشريفين، فمن هذا الذي يتقول على رسول الله، ومن هذا الذي يحول بين رحمة الله وعباده، ومن هذا الذي يضمن لنفسه دخول الجنة ويمنعها عن غيره؟!

أسأل الله تعالى العلي القدير أن يجعل عملي خالصاً لوجهه الكريم، وأن يثيبني عليه، وأن يتقبله بقبول حسن، وأن يشرح قلب من يعارض لقبول ما أوردته من أدلة، فهو خير مأمول، وهو خير الرازقين، وخير الغافرين، وخير الشاكرين، وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

(١) وأخرجه الطبراني في الكبير ٩٨/١ وأبو نعيم في الحلية ٤/ ٢٣٨ قاله محققا كتاب (سبل الهدى والرشاد).

فهرس الموضوعات

الموضوع الصفحة

- ٥ تحذير نبوى
- ٧ الإهداء
- ١١ مقدمة أستاذنا الدكتور أحمد الحجي الكردى حفظه الله
- ١٥ مقدمة الأستاذ الدكتور محمد عبد الغفار الشريف حفظه الله
- ١٧ هل كان والدا الرسول وثنيين؟
- ١٩ مقدمة مؤلف الكتاب : بقلم المستشار المهندس محمد نور سويد

الباب الأول

فريضة الأدب مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم
اعتقاداً وسلوكاً وألفاظاً

- ٤١ تمهيد
- ٤٤ الفصل الأول : منزلة ومكانة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم في القرآن الكريم
- ٤٤ المبحث الأول : تزكية القرآن للرسول صلى الله عليه وآله وسلم كله
- ٤٤ ١ - تزكية قلبه وفؤاده صلى الله عليه وآله وسلم
- ٤٤ ٢ - تزكية وجهه الكريم صلى الله عليه وآله وسلم
- ٤٤ ٣ - تزكية عينيه وبصره صلى الله عليه وآله وسلم
- ٤٤ ٤ - تزكية صدره الشريف صلى الله عليه وآله وسلم
- ٤٥ ٥ - تزكية اسم صفته أحمد، واسم علمه محمد ﷺ

٦- خطاب الله سبحانه له بالرسالة والنبوة وليس باسمه الصريح صلى الله

عليه وآله وسلم، بينما خاطب الرسل بأسمائهم ٤٥

٧- تركية عمره المبارك صلى الله عليه وآله وسلم ٤٥

٨- تركية خلقه كله صلى الله عليه وآله وسلم ٤٦

٩- تركية صوته فممنع المسلمين أن يرفعوا أصواتهم فوق صوته ٤٦

١٠- عصمة الله له من الناس أجمعين حتى قيام الساعة ٤٦

١١- إعطاء الله تعالى له المقام المحمود والوسيلة والشفاعة ٤٦

١٢- وأعطاه الكوثر ٤٦

١٣- وجعل الإيثار به وتعزيزه وتوقيره من توقيره سبحانه لأن مكانة

الرسول من مكانة مرسله ٤٦

١٤- ورفع ذكره على جميع خلقه في العوالم كلها ٤٦

١٥- وطلب من الرسل والبشرية كلها الإيثار به ﷺ قبل أن يولد ٤٦

١٦- وأسرى به ولم يسر بأحد من الرسل غيره، ووصفه بالعبودية له ٤٧

١٧- وعرج به إلى ما بعد السموات والعرش والفرش مما لا يعلمه إلا الله

ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم ٤٧

١٨- تحريم الله تعاملنا مع رسوله صلى الله عليه وآله وسلم كالتعامل بيننا ٤٧

١٩- تركية بلده ٤٧

٢٠- تركية آبائه الساجدين الذين كان نور النبوة ينتقل فيهم من واحد إلى

آخر ٤٨

٢١- جعل زيارته والذهاب إليه - وحتى يوم القيامة - دليل الإيثار، ومن لم

يفعل ذلك كان من المنافقين وحُرم شفاعته يوم الدين ٤٨

المبحث الثاني : وهبه الله تعالى من صفاته ٥٠

١- جعل الله طاعته صلى الله عليه وآله وسلم من طاعته سبحانه ٥٠

٢- اقتران طاعة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم مع طاعة الله سبحانه ٥٠

أ- فوردت آيات بصيغة المفرد (من يطع الله ورسوله) ٥٠

ب- ووردت آيات بصيغة الجمع (أطيعوا الله والرسول) ٥١

٣- جعل فضله سبحانه مقارناً لفضل الرسول معاً مستمرين للمؤمنين ٥١

٤- جعل نطقه وحياً منه سبحانه، فأعطاه صفة الكلام ٥١

٥- وأعطاه صفة الكرم ٥١

٦- وأعطاه صفتي الرأفة والرحمة ٥١

٧- وأعطاه صفة الرحمة على العالمين ٥١

٨- وصلى الله عليه وملائكته وأمر المؤمنين بالصلاة عليه ولم يفعل ذلك

لأحد غيره ٥٢

٩- وأعطاه صفة الهداية ٥٢

١٠- وأعطاه صفة يده ٥٢

١١- وجعل استغفار الرسول صلى الله عليه وآله وسلم كاستغفار الله تعالى ٥٢

١٢- وجعل صلاته من صلاته ٥٢

١٣- وجعل رميه من رميه ٥٣

المبحث الثالث: جهاد القرآن في الدفاع عن الرسول صلى الله عليه وآله

وسلم ضد المنافقين ٥٤

١- فضح القرآن المنافقين وتعاملهم مع الله ورسوله صلى الله عليه وآله

وسلم ٥٤

٢- التحذير من نظرة الكفار والمنافقين إلى بشرية الرسول وتضخيمها،
وحجب رؤية نور النبوة والرسالة والوحي وفضل الله على رسوله صلى

الله عليه وآله وسلم ٥٤

٣- من لم يتأدب مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم فهو من الأعراب

المنافقين ٥٦

الفصل الثاني: فريضة الأدب والتأدب والاحترام والتوقير والتعزير لرسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم ٥٨

تمهيد ٥٨

وقد يقول قائل: إنك بذلك كملت الأفواه من القول والإدلاء بالرأي،

وألغيت العقل والفكر من البحث؟ ٥٨

والجواب: نعم، لأن المطلوب هو إعمال الفكر والعقل في الدفاع عن الرسول ٥٨

١- فدلّل القرآن قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ﴾ ٥٩

٢- ودليله من السنة ٦٠

٣- ودليله من الإجماع ٦٠

٤- ومن التطبيقات العملية على قتل من انتقص أو أذى الرسول صلى الله

عليه وآله وسلم التي ذكرها القاضي عياض رحمه الله ٦١

أ- فتوى فقهاء الأندلس بقتل الفقيه ابن حاتم لاستخفافه بحق النبي ٦١

ب- وذكر أنه أفتى فقهاء القيروان وأصحاب سحنون بقتل إبراهيم

الفزاري ٦١

ج- وقال السيوطي في رسالته (الدرج المنيعة في الآباء الشريفة) ٦١

د- وأخرج أبو نعيم في الحلية أن عمر بن عبد العزيز ٦٢

٥- نهاذج من أدب العلماء مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ٦٢

٦- إيذاء الرسول صلى الله عليه وآله وسلم إيذاء الله تعالى ٦٣

٧- عدم جواز أن يسخر المسلم من أب من ملة أخرى ٦٥

٨- تحذير النبي صلى الله عليه وآله وسلم الأمة لضبط ألتستها من تكفير

الآخرين، بلا دليل واضح بين مائة بالمائة ٦٥

٩- التحذير من قلة الأدب مع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم، وأنها

تجعل صاحبها من المنافقين، ولو كان حافظاً للقرآن مصلياً صائماً مثل

ذي الخويصرة والضئضئ ٦٧

أ- قلة أدب ذي الخويصرة جعلته من المنافقين ٦٧

ب- قلة أدب الضئضئ جعلته من المنافقين ٦٩

١٠- فريضة المودة للقراية النبوية أصولاً وفروعاً ٧١

١- الآية الأولى: قال الله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ

فِي الْقُرْبَىٰ وَمَن يَقْتَرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ

شَكُورٌ﴾ ٧١

٢- الآية الثانية: قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ

أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾ ٧١

الباب الثاني

حكم أهل الفترة وفيمن لم تبلغه الدعوة والرسالة

(إما النجاة مطلقاً- أو الامتحان يوم القيامة- أو التوقف)

ونجاة الوالدين الشريفين في الأحكام والأقوال كلها

أولاً: من هم أهل الفترة ٧٩

ثانياً: إثبات القرآن أن العرب لم يأثم نذير من قبل، والحساب يوم القيامة ودخول

النار إنما هو على تكذيب النذير، وذلك للآيات التالية ٨٠

ثالثاً: حكم أهل الفترة وفيمن لم تبلغه الدعوة أو رسول ٨٤

١- قول الجمهور في نجاة أهل الفترة مطلقاً ٨٤

٢- وذهب الفريق الثاني من العلماء إلى وقوع الامتحان يوم القيامة لمن لم

تبلغه الدعوة ٩٠

٣- وذهب الفريق الثالث إلى التوقف في الحكم على أهل الفترة ومن لم تبلغه

الدعوة ٩٦

رابعاً: شهادات العلماء ببراءة الإمام أبي حنيفة النعمان من القول بكفرهما، ورجوع

ملا علي القاري عن قوله بتكفيرهما إلى نجاتهما ٩٦

الباب الثالث

إثبات إيمان والد وجد النبي صلى الله عليه وآله وسلم

الشريطين : عبد الله وعبد المطلب رحمهما الله تعالى

وأنها ماتا على ملة سيدنا إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام

الفصل الأول: اتفاق روايات الحديث على عبارة السائل (أين أبي) واختلافها في

جواب النبي صلى الله عليه وآله وسلم وترجيح رواية الزهري على

رواية حماد ١٠٥

تمهيد ١٠٥

الرواية الأولى للإمام مسلم واللفظ له وأبي داود في سننه وابن حبان وأحمد في

مسنده كلهم عن حماد بن سلمة ١٠٦

استنبط المعارض من رواية حماد فقط وبدون النظر في الروايات الأخرى من غير

طريق حماد ولم يعرض رواية حماد على القرآن ١٠٦

الرواية الثانية لأبي جعفر الطحاوي ليس فيها حماد ١٠٦

الرواية الثالثة للبزار ليس فيها حماد ١٠٨

الرواية الرابعة للطبراني في معجمه الكبير، ولبيهقي في دلائل النبوة وزيادتهما على

رواية البزار ليس فيهما حماد ١٠٨

الرواية الخامسة لابن ماجه ليس فيها حماد ١٠٩

ترجيح رواية الزهري على رواية حماد التي يتمسك بها المعارض ١١٠

الفصل الثاني : مخالفة متن رواية حماد لصريح القرآن والسنة ومشهور الملة الحنيفية

لوالد وجد الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ١١٣

المبحث الأول : مخالفة رواية حماد لصريح القرآن الكريم ١١٣

أولاً: إثبات القرآن أنه لم يأت رسول للعرب قبل أو بعد إبراهيم عليه السلام ١١٣

ثانياً: مخالفة رواية حماد للآيات القرآنية التي تذكر أن عذاب الله للبشر بسبب

تكذيبهم للرسول عليهم السلام ١١٤

ثالثاً: مخالفة رواية حماد لآيات وأحاديث الاصطفاء، ودعاء سيدنا إبراهيم لبنيه ١١٤

١- آيات الاصطفاء الإلهي ١١٤

٢- وأما حديث الاصطفاء ١١٨

٣- وأما آيات دعاء سيدنا إبراهيم لذريته، والتي أهمها آباء النبي صلى الله

عليه وآله وسلم فهي كالتالي ١١٨

- الآية الأولى في إيمان ذرية سيدنا إبراهيم وهم آباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ١١٨

- الآية الثانية في إيمان ذرية سيدنا إبراهيم وهم آباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ١٢٠

- الآية الثالثة في إيمان ذرية سيدنا إبراهيم وهم آباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم ١٢١

- ١٢٢ - الآية الرابعة في إيمان ذرية سيدنا إبراهيم وهم آباء النبي ﷺ
- ١٢٤ - الآية الخامسة في إيمان ذرية سيدنا إبراهيم وهم آباء النبي ﷺ
- ١٢٥ - الآية السادسة في إثبات إيمان آباء النبي ﷺ
- ١٢٧ - الآية السابعة في إثبات إيمان آباء النبي صلى الله عليه وآله وسلم
- ١٢٩ المبحث الثاني : مخالفة رواية حماد للسنة
- أولاً : مخالفة رواية حماد لافتخار الرسول صلى الله عليه وآله وسلم بأنه ابن
الذبيحين - سيدنا إسماعيل الذبيح الأول، ووالده عبد الله الذبيح الثاني -
فَجَمَعَهُمَا مع بعضهما، كما لا يجوز الافتخار بغير المسلم
- ١٢٩ ثانيًا : مخالفة رواية حماد لأحاديث الامتحان يوم القيامة
- ١٣٠ ثالثاً : مخالفة رواية حماد لما اشتهر من وفاة والد الرسول ﷺ وهو حديث السنن، أي
في مرحلة إعدار الله تعالى
- ١٣٠ رابعاً : مخالفة رواية حماد لحديث : « أخف وأهون عذاب أهل النار أبو طالب »
- ١٣٩ خامساً : مخالفة رواية حماد لما كان الرسول صلى الله عليه وآله وسلم يفعل من
مخاطبة الناس على قدر عقولهم
- ١٤١ سادساً : مخالفة رواية حماد لحديث الشفاعة الكبرى
- ١٤٣ سابعاً : مخالفة رواية حماد لانتساب الرسول صلى الله عليه وآله وسلم إلى أبيه
وجده مفتخرًا بهما
- ١٤٥ المبحث الثالث : مخالفة رواية حماد للمشهور من سيرة والد وجد الرسول
صلى الله عليه وآله وسلم من كونها من ملة سيدنا إبراهيم
- ١٥٢ أولاً : مخالفة رواية حماد للملة الحنيفية التي عليها والد وجد الرسول صلى الله عليه
وآله وسلم
- ١٥٢ ١٥٢

- ١٥٣ ١- حادثة الفيل، وقوله لأبرهة كلمته المشهورة: إن للبيت رباً يحميه
- ١٥٤ ٢- تخصيص الله تعالى عبد المطلب بحفر ماء زمزم لتزداد مكانته الدينية عند
العرب
- ١٥٥ ٣- زواج عبد المطلب ونذره لله تعالى وتحقيق الله تعالى أمنيته بعشرة من
الولد، وفدائه لعبد الله بمائة من الإبل، التي أصبحت فيما بعد تشرعاً في
الإسلام
- ١٥٦ ٤- إيمان عبد المطلب بالرسالة والشرف
- ١٥٧ ٥- اعتقاد عبد المطلب بنبوة النبي صلى الله عليه وآله وسلم وبأن له شأنًا
وأنة نبي الأمة كما سمعه من أهل الكتاب، ولما شاهد منه من الآيات
البيّنات
- ١٥٨ ٦- إشارة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم إلى أن عبد المطلب من أهل
الجنة
- ١٥٩ ٧- تسمية عبد المطلب للرسول محمداً
- ١٦٠ ٨- دخول عبد المطلب بالرسول صلى الله عليه وآله وسلم عند ولادته إلى
الكعبة
- ١٦٠ ٩- اعتقاد عبد المطلب باليوم الآخر
- ١٦٠ ١٠- انتساب الرسول صلى الله عليه وآله وسلم إليه في غزوة حنين
- ١٦٠ ثانيًا : مخالفة رواية حماد لما عرف عن والد الرسول عليه السلام من طهارة سلوكه
- ١٦٣ الفصل الثالث : رواية حماد إما أن ترد لمخالفتها للقرآن والسنة، وإما أن تؤول
للخروج من التعارض
- ١٦٣ تمهيد
- ١٦٥ المبحث الأول : الحقيقة والمجاز في اللغة والشرعية

- ١٦٥
 القسم الأول: فصل: اعلم أن الأسماء على أربعة أضرب ١٦٥
 ١ - وضعية وعرفية وشرعية ومجاز مطلق ١٦٥
 ٢ - فصل مخرج للحقيقة ١٦٦
 ٣ - أصناف السبب أربعة ١٦٧
 القسم الثاني: التجوز بالعلة عن المعلول، كالتجوز بلفظ الإرادة عن المراد
 لأنها علة ١٦٨
 القسم الثالث: التجوز باللازم عن الملزوم ١٦٨
 القسم الرابع: التجوز بلفظ الأثر عن المؤثر ١٦٨
 القسم الخامس: التجوز بلفظ المحل عن الحال فيه ١٦٩
 القسم السادس: التجوز بلفظ المسبب عن السبب ١٦٩
 القسم السابع: التجوز بلفظ المعلول عن العلة ١٦٩
 القسم الثامن: التجوز بالملزوم عن اللازم ١٦٩
 القسم التاسع: التجوز بلفظ المؤثر عن الأثر ١٦٩
 القسم العاشر: التجوز بلفظ الحال عن المحل ١٦٩
 القسم الحادي عشر: تسمية الشيء باعتباره وصفاً زائلاً، أي: كان به وزال
 عنه ١٧٠
 القسم الثاني عشر: تسمية الشيء باعتبار وصف يؤول ويصير إليه ١٧٠
 القسم الثالث عشر: إطلاق ما بالقوة على ما بالفعل ١٧٠
 القسم الرابع عشر: عكس الذي قبله ١٧٠

- القسم الخامس عشر: التجوز بالزيادة ١٧٠
 القسم السادس عشر: التجوز بالنقص ١٧٠
 القسم السابع عشر: تسمية الشيء باسم ما يشابهه وهو المسمى بالاستعارة
 بالاتفاق ١٧١
 القسم الثامن عشر: تسمية الشيء باسم ضده ١٧١
 القسم التاسع عشر: تسمية الجزء باسم الكل، كإطلاق لفظ العام والمراد
 الخاص ١٧١
 القسم العشرون: عكس ذلك كتسمية الكل باسم الجزء ١٧١
 القسم الحادي والعشرون: إطلاق اللفظ المشتق بعد زوال المشتق منه ١٧٢
 القسم الثاني والعشرون: المجاز بالمجاورة ١٧٢
 القسم الثالث والعشرون: المجاز العرفي ١٧٢
 القسم الرابع والعشرون: تسمية المتعلق ١٧٢
 المبحث الثاني: حمل رواية حماد على المجاز وليس على الحقيقة جمعاً بين الأدلة
 القرينة الأولى: إن أبا النبي صلى الله عليه وآله وسلم المقصود به في الحديث هو
 العم: أبو لهب أو أبو طالب بالأدلة التالية ١٧٨
 ١ - الدليل الأول على أن معنى الأب هو العم: أن قريشاً أتت أبا طالب
 وقالت له: نعطيك ابناً وتعطينا ابنك فنقتله ١٧٨
 ٢ - الدليل الثاني على أن معنى الأب هو العم: استخدام القرآن للأب مكان
 الجد والعم ١٧٩
 ٣ - الدليل الثالث على أن معنى الأب هو العم أن آزر هو عم سيدنا إبراهيم
 وليس والده على القول الصحيح الراجح ١٨١
 ونلاحظ فيما يلي من الآيات التفرقة بين الأب والوالد ١٨٥

- وقد اهتم القرآن بذكر الوالد والولد والمولود للتأكيد على معانيهم الحقيقية ١٨٦
- ووردت الآيات في بر الوالدين ولم ترد في بر الأبوين، وذلك للتأكيد على معنى الوالدين، ولا يذهب السامع إلى معنى الأبوين ١٨٦
- وأما آية الإرث فعبّر عن الوالد بالأب ليدخل الجدة ويكون الوالد إن وجد حاجباً للجدة وكلاهما سمي أباً، وفي ذلك دقة البيان لمن تدبر ١٨٧
- ٤- الدليل الرابع على أن معنى الأب هو العم : قوله صلى الله عليه وآله وسلم : (فإنما عم الرجل صنو أبيه) ١٨٨
- ٥- الدليل الخامس على أن معنى الأب هو العم : التصريح بعمه في رواية الطبراني وطرق الحديث يفسر بعضها بعضاً ١٨٨
- ٦- الدليل السادس على أن معنى الأب هو العم : تفسير الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لمعنى الأب بالجدة البعيد ١٨٩
- القرينة الثانية : حمل رواية حماد على أبيه من الرضاعة وليس والده (عبد الله) : وهو أحد آباءه من الرضاعة حيث إن مرضعات النبي صلى الله عليه وآله وسلم عليه وآله وسلم كن أربعاً ١٩٠

الباب الرابع

إثبات إيمان أم النبي صلى الله عليه وآله وسلم

آمنة بنت وهب رحمها الله تعالى

- الفصل الأول : أدلة المعارض ١٩٥
- احتج المعارض على زعمه بما فهمه مما يلي ١٩٥
- أ- من القرآن ١٩٥
- ب- من السنة ١٩٥

الفصل الثاني : معنى حديث : «استأذنت ربي في أن أستغفر لأمي فلم يأذن لي»

- ورجاء العلماء على المعارض ١٩٦
- والجواب من وجوه ١٩٦
- أولاً : تحقيق سبب نزول الآية في أبي طالب وليس في أمه أم النبي ﷺ ١٩٦
- ثانياً : الجواب على معنى الحديث ٢٠٠
- الوجه الأول : عدم صلاة الرسول ﷺ على من عليه دين لا تعني كفر صاحبه، وكذلك عدم استغفاره لأمه ٢٠٠
- الوجه الثاني : في معنى الحديث : حيث جاز زيارة قبر أمه ٢٠٢
- الوجه الثالث : كان قد سبق زيارة النبي صلى الله عليه وآله وسلم ٢٠٢
- الوجه الرابع : ولو كانت غير مؤمنة - كما يقول الخصم والعياذ بالله - لما بكى عليها وهو يعلم أصحابه التبرئة من الكفار والمشركين ٢٠٣
- الوجه الخامس : ومن إشارات إيمانها عندما شملها النبي ﷺ مع الرسل في حديثه، وعطفها عليهم وهو يحدث عنها ٢٠٤
- الوجه السادس : ولو كانت آمنة تعتقد باعتقاد الجاهلية لما أرجعت النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهو صغير مع مرضعته حليلة عندما قصت عليها حديث شق الصدر، وقالت آمنة لحليمة : أتخافين عليه ! والله لن يكون للشيطان على ابني سبيل ٢٠٧
- الوجه السابع : قال السيوطي رحمه الله : (وإذا كان قد صح في أبي طالب أنه أهون أهل النار عذاباً لقرايته منه صلى الله عليه وآله وسلم وبره به، مع إدراكه الدعوة وامتناعه من الإجابة وطول عمره، فما ظنك بأبويه اللذين هما أشد منه قرباً، وأكد منه حباً ٢٠٧
- الوجه الثامن : قال الله تعالى : ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا

الباب السادس

من علامات نجاة الوالدين الشريفين

- أولاً: يبقى معنى دعاء الرسول لوالديه بالرحمة مستمراً استجابة لقوله تعالى:
- ٢٣٧ ﴿وَاحْفَظْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ﴾
- ثانياً: كل نسب وسبب موضوع يوم القيامة إلا سبب ونسب الرسول صلى الله عليه وآله وسلم ٢٣٩
- ثالثاً: ويبقى معنى قوله تعالى: ﴿وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى﴾ (٥٥) والشفاعة العظمى التي ادخرها الله للنبي صلى الله عليه وآله وسلم ليوم القيامة ٢٤١
- فهرس الموضوعات ٢٤٥

الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ ﴿١﴾ والرسول صلى الله عليه وآله

- وسلم طاهر خرج من صلب ورحم طاهرين، بدليل ٢٠٨
- الوجه التاسع: دليل إيمان أمنة بنت وهب - أم النبي صلى الله عليه وآله وسلم - بالله تعالى، وأنها على الملة الحنيفية ٢١٠
- الوجه العاشر: جمع الرسول صلى الله عليه وآله وسلم لبعض أصحابه أباه وأمه ٢١١
- الوجه الحادي عشر: إذا كان الله تعالى سيخفف عن أبي طالب العذاب وقد بلغته الدعوة، لمدافعتة عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أفلا يكون تقديم الخير للنبي صلى الله عليه وآله وسلم أشهر، وربت ست سنوات، وفقدت الزوج والمغيل، ولم تبلغها الدعوة لها أولى؟ ٢١٤
- الوجه الثاني عشر: إن النشأة الجنينية للنبي صلى الله عليه وآله وسلم تمت في رحم والدته أمنة فتغذى من جسمها ٢١٧

الباب الخامس

حديث إحياء والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم

ولو كان ضعيفاً؛ لأن الحديث الضعيف أحب من رأي الرجال عند الإمامين: أبي حنيفة النعمان وأحمد

- أولاً: ذكر روايات حديث إحياء الأبوين الشريفين ٢٢١
- الرواية الأولى: قال الحافظ أبو حفص ابن شاهين في كتابه (الناسخ والمنسوخ) ٢٢١
- الرواية الثانية: قال الحافظ محب الدين الطبري في السيرة ٢٢١
- الرواية الثالثة: قال الحافظ أبو بكر ابن الخطيب في كتاب (السابق واللاحق) ٢٢٢
- ثانياً: ذكر معارضي حديث إحيائها ٢٢٣

صدر للمؤلف

- ١- كتاب (منهج التربية النبوية للطفل) جزآن . نشر مكتبة المنار الكويت ثم دار الوفاء المنصورة ثم دار ابن كثير دمشق .
- ٢- كتاب (الفرائد الحسان في تجويد القرآن) أسهل وأسرع كتاب في تعلم التجويد. نشر مكتبة المنار الكويت ثم دار ابن كثير دمشق.
- ٣- تحقيق كتاب (رسائل الإمام أبو حنيفة النعمان في العقيدة الإسلامية) نشر مكتبة البيان الكويت.
- ٤- إعداد كتاب (حياة الإمام أبو حنيفة النعمان) نشر مكتبة البيان الكويت.
- ٥- كتاب (الإمام أبو حنيفة النعمان محدثاً في كتب المحدثين). نشر مكتبة البيان الكويت.
- ٦- رسالة صغيرة (التعويذات النبوية من الشرور الجنية والإنسية) مكتبة المنار الكويت.
- ٧- كتاب (الهدى النبوي في الصحة والمرض والعلاج والعبادة) نشر دار التراث الإسلامي القاهرة.
- ٨- كتاب (تأكيد الأدلة على نجاة والدي النبي صلى الله عليه وآله وسلم من النار).
- ٩- تحقيق كتاب (لماذا آمن القس بالنبي صلى الله عليه وآله وسلم) نشر وتوزيع مجاني، نفذ، ويبحث عن تمويل للنشر مجدداً.
- ١٠- تحقيق وتخريج أحاديث كتاب (مسائل كثر حولها النقاش والجدل) نشر وتوزيع مجاني.

ثانياً : مؤلفات جاري طباعتها:

١ - (روايات أهل البيت في كتب أهل السنة) ثلاثة مجلدات، إثبات عملي على تلقي أهل السنة الرواية عن علماء أهل البيت، جاري الطباعة في دار التراث الإسلامي في القاهرة.

٢ - شرح وتحقيق وترتيب العقيدة الطحاوية. وهو شرح لكل جملة في المتن بالآيات والأحاديث وشرحها التي اعتنت بالشرح العقدي للآية أو الأحاديث، استغرق عشر سنوات (جاري الطباعة في دار الوفاء المنصورة).

ثالثاً : كتب مؤلفة تبحث عن ناشر:

١ - موسوعة الاقتصاد الإسلامي مع فتاواه المعاصرة. خمسة عشر جزءاً.

٢ - كيف؟ في القرآن.

٣ - أدلة جواز قول (صدق الله العظيم) عند انتهاء التلاوة.

٤ - التجديد في معالجة القضايا الإسلامية.



توزيع

دار الوفاء للطباعة والنشر والتوزيع ج.م.ع المنصورة

المطبعة: ش الإمام محمد عبده المواجه لكلية الآداب

ص ب ٢٣٠ / ٢٢٥٦٢٣ فاكس ٢٢٦٠٩١٤ / ٥٠

E-MAIL: darelwafa@HOTMAIL.COM

WWW.EL-WAFAA.COM

الوفاء
للطباعة
والنشر